

الْقَضَائِمُ الْمَوْجُودَةُ

لِلْوُصُولِ إِلَى شَرْحِ الْمُقَدِّمَةِ الْبَحْرِيَّةِ

لِلْعَلَامَةِ أَبِي الْفَتْحِ الْمُرِّيِّ

صُنِيَ بِأَمْرِ بَنِي الْبَيْتِ
ت ٩٠٦ هـ

تَحْقِيقُ

جَمَالُ السَّيِّدِ مُرْفَاحِي

مُخَطَّوطةٌ رُطِبَتْ لِأَوَّلِ مَرَّةٍ



الْفُضُولُ الْمَوْعِدُ

لِلوُصُولِ إِلَى شَرْحِ الْمُقَدِّمَةِ الْبَحْرِيَّةِ

لِلْعَلَّامَةِ أَبِي الْفَتْحِ الْمُرِّيِّ

مِنْ تَلَامِيذِ ابْنِ الْجَزَرِيِّ
ت ٩٠٦ هجرية

تَحْقِيقُ

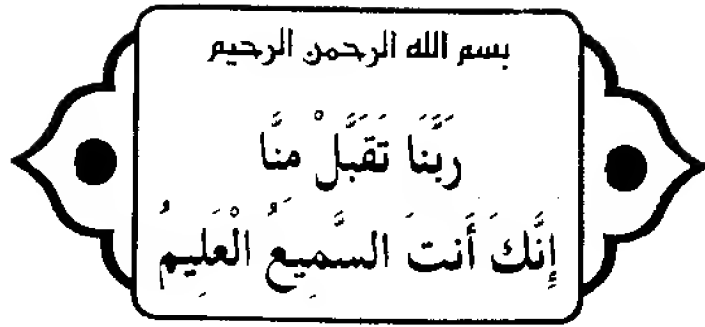
جَمَالُ السَّيِّدِ مُرْفَاحِي

بِمَخْطُوطِ رُطْبِيعِ الْأَوَّلِ مَرَّةٍ

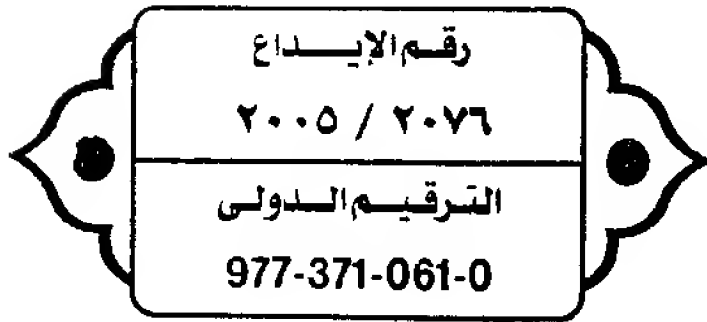


مَكْتَبَةُ أَوْلَادِ الشَّيْخِ لِلنَّشْرِ

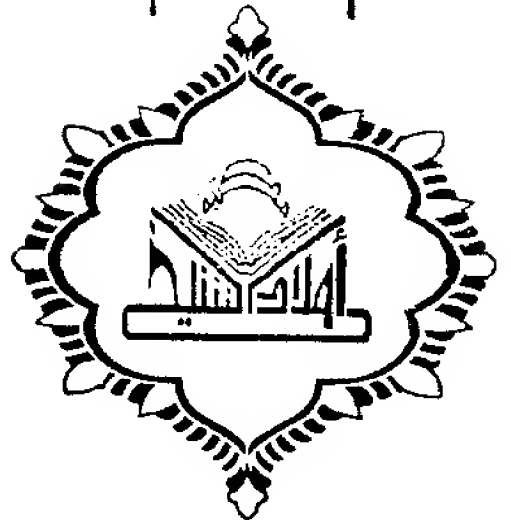
حرم ٥٦٢٨٣١٨ - فيصل ٧٤١٠٧٠٤



حقوق الطبع محفوظة



مكتبة أولاد الشيخ للنشر



٣٦ ش اليابان - عمرانبة غرببة - الهرم تلفون / ٥٦٢٨٣١٨

١٢ ش إبراهيم عبء الله من ش المنشبة - فبصل / ٧٤١٠٧٠٤

محمول / ٠١٠/٥١١٢٤٤٦

كمببوتر / إهباب أبوسعبء ء / ٥٦٢٨٦٥٨ - ٠١٢٣٥١٠٥٠٤

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة التحقيق

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله .

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾

[آل عمران : ١٠٢]

﴿ يَأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ [النساء : ١] .

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ [الأحزاب : ٧٠ - ٧١] .

أما بعد :

فإن أصدق الحديث كتاب الله تعالى ، وأحسن الهدي هدي محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، وشر الأمور محدثاتها ، وكل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار ، ثم أما بعد : فإن « الفصول المؤيدة للوصول إلى شرح المقدمة » للعلامة المزي من الشروح القيمة التي توسع فيها والتي أقوم بتحقيقها ، سائلاً الله تعالى أن ينفع بها طلاب العلم والقراءات ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

2

3

4

5

ترجمة المؤلف

العوفي هو الإمام العلامة محمد بن محمد بن علي بن عطية العوفي الإسكندري الأصل المزي ثم العاتكي أبو الفتح شمس الدين^(١) (٨١٨-٩٠٦ هـ) ، من سلالة عبد الرحمن بن النعمان بن عوف فقيه شافعي متصوف له علم بالأدب ، ولد بالإسكندرية ورحل إلى مكة واليمن والهند ورجع إلى مصر ثم زار العراق واستقر بالمزة (من ضواحي دمشق) بعد سنة (٨٨٠ هـ) ، ونكب في فتنة فانتقل إلى محلة قبر عاتكة بدمشق وتوفي فيها .

قال نجم الدين محمد بن محمد الغزي ١٠٦١ هـ (ص ١٢) : قيل ولد في الإسكندرية في أول شهر المحرم من سنة ثمان عشرة وثمانمائة وقرأت أنه ولد عاشر المحرم سنة عشر وثمانمائة .
شيوخه :

- نور الدين أبو الحسن علي جد أبيه ، علي بن إبراهيم بن داود بن سليمان بن سالم بن سلامة العطار ، يحيى بن شرف الدين النووي ، ابن حجر ، التقي الرسام ، عائشة بنت عبد الهادي ، مريم بنت أحمد بن محمد الأزرمي ، العزأبي محمد بن الفرات الحنفي ، أبي الخير المقدسي الحموي (قرأ عليه صحيح البخاري ومسلم ، وعوارف المعارف للسهروردي ، والسيرة لابن هشام ، وسنن ابن ماجه ، وسنن أبي داود ، وجامع ابن كثير) ، ومن ذلك أبي العباس أحمد بن محمد بن الحسن التراسي ، أبيه القاضي بدر الدين الصوفي ، خاله أبي العباس أحمد بن القاسم بن موسى بن خلف ، الحافظ بن ناصر ، ابن الجزري ، عبد الرحمن بن أبي داود الحنبلي

(١) «الأعلام» (٥٣/١ - ٥٤) ، «الكواكب السائرة» (١٢/١ - ١٦) ، «إيضاح المحتون» (٤/١) و (٣٩٣/١) ، «هدية العارفين» (٢٢٣/٢) .

الصالحى ، أبى الفتح محمد بن أحمد بن أبى بكر العوفى ، أبى بكر محمد بن محمد بن على الخافى ، وشهاب الدين بن أرسلان وغيرهم .
تلاميذه :

شيخ الإسلام الجدمؤلف « الكواكب السائرة » . والوالد ، « أبو المغافر المحيوى النعيمى » ، « وشمس الدين بن طولون » ، « وشمس الدين الوقائى » الواعظ وغيرهم ، وله شعر حسن .
وفاته :

وكانت وفاته ليلة الأحد ثمان عشر ذى الحجة سنة ست وتسعمائة بمحلة قصر الجنيد قرب الشويكة ودفن فى الجانب الغربى فى الأرض التى جعلت مقبرة وأضيفت لمقبرة الحمريه وفى شذرات الذهب (٣١/٨-٣٢-٣٣) ملخص لما ذكره الغزى فى « الكواكب السائرة » .
مؤلفاته :

- « الحجة الراجحة فى سلوك المحجة الواضحة »^(١) . بخطه الجزآن الأول والثانى منه فى الظاهرية دلنا عليه عبيد .
- « وابتغاء الكربة باللباس والصحة » أربع مجلدات^(٢) .
- وكتاب فى اللغة كبير ، و« كشف البيان عن صفات الحيوان » (خ) بعضه والأصل فى أربعين جزءاً ، كل جزء ٢٥٠ صفحة ، وديوان منظوماته ثمانية أجزاء ، و« تحفة اللبيب » ، و« الإشارات إلى معرفة أحكام القراءات » ، و« الحواشى المفيدة فى شرح العقيدة » ، و« الفصول المؤيدة للوصول إلى شرح المقدمة » ، الذى أقوم بتحقيقها .

(١) إيضاح المكنون (٣٩٣/١) .

(٢) إيضاح المكنون (٤/١) .

عملي في الكتاب :

وقد قمت بتحقيق الكتاب معتمداً على نسخة دار الكتب المصرية قراءات (٦٧١) ، وهي النسخة الوحيدة ، وكنت أتمنى أن أجد نسخة أخرى لأن بهذه النسخة إشكالات كثيرة ؛ منها عدم الترتيب في أبواب المقطوع والموصول وتاء التانيث وهمزة الوصل وآخر الكتاب ، وقمت بترتيب ذلك كله ووضعه في مكانه .

- وقمت بتخريج الشواهد القرآنية وكذلك الأحاديث النبوية ، وهناك بعض الأحاديث لم أقف عليها ، لعلي استدركها في الطبعة التالية بإذن الله .
- وقمت بترجمة من وجدت له ترجمة من الأعلام الذين ذكرهم المصنف - رحمهم الله تعالى - .

والله أسأل أن ينفع بها ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم .

* * *

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً فيما بين يديه
باساً شديداً من ليلته ويشهد المؤمنين الذين يعملون الصالحات
أن لهم أجراً حسناً ما كثر فيهم نبيداً الواحد الاحد الفرد الصمد
الذي لم يلد ولم يولد له ولم يكن له كفواً أحد يقسم الخلاق قسمين
اشقياء سعداء في قسم الطريق يسمين ضالاً لا هداه فلاها
دي لمن اضل ولا مضل لمن هدى من هدى الله به فهو الهدى
ومن يضل فلن يجد وليامر **شدا الحية** وأوحده وأوحد
يعوا توكل عليه ولا تشرك به أحداً واستغفره وتوب اليه
ولن أجدين دونه ملجأً واشهد إلى الله الها احا
ط بكل شيء علماً وأحصى كل شيء عدداً شهادة أجدها في
المعاد دُنياً وسُداً واشهد أن محمداً عبده ورسوله الطاهر
أصلاً زكياً ومقبلاً ومولداً في الظاهر معشياً ومورداً في
الآخر فصل وسلم على هذا النبي الكريم محمد وعلي محمد وعبد
خو الله هذا وصيهم الأغنياء صلالة وسلاماً ما بين من الدنيا
إلى أن يعف الناس عداً **أما يعف** وإن أقفل ما

في الصفحة الأولى منه "لفصول" ثم فصل
المؤيدة للعمول إلى شرح "الحقيقة"

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[مقدمة المصنف]

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ عِوَجًا ۖ قَيِّمًا لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِمَّنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ۖ ﴿١﴾ مَكِّيَّةً فِيهِ أَبَدًا ۖ ﴾ [الكهف : ١-٣] ، الواحد الأحد الفرد الصمد الذي لم يتخذ صاحبة ولا ولدا ، قسم الخلائق قسمين أشقياء وسعداء ، ووسم الطريق بوسمين ضلال وهدى ، فلا هادي لمن أضل ولا مضل لمن هدى ، ﴿ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ وَلِيًا مُرْشِدًا ۖ ﴾ [الكهف : ١٧] ، أحمدته وأوحده وأؤمن به وأتوكل عليه ولا أشرك به أحدا ، وأستغفره وأتوب إليه ولن أجد من دونه ملتحدا ، وأشهد أن لا إله إلا الله إلها أحاط بكل شيء علما وأحصى كل شيء عددا ، شهادة أجدها في المعاد ذخرا وسندا ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله الطاهر أصلا وفرعا ومضجعا ومولدا ، الظاهر مصدرا وموردا ، اللهم صل وسلم على هذا النبي الكريم محمد وعلى آله وصحبه نجوم الاهتداء ورجوم الاعتداء ، صلاة وسلاما دائمين من اليوم إلى أن يبعث الناس غدا ، أما بعد : فإن أفضل ما شغل به العبد لسانه وعمر به جنانه وانبه لتفهم حقائقه وتنعم في رياض حدائقه كتاب الله المجيد الذي ﴿ لَا يَأْنِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾ [فصلت : ٤٢] ، أعجز الخليفة عن معارضته أو الإتيان بسورة من مثله في مقابله . أمر فيه فزجر وبشر به وأنذر وخوف بآياته وحذر وأوضح مواعظه ليتذكر بها من تذكر وقص فيه أخبار الأمم الماضية والقرون الخالية ليعتبر بذكرها من اعتبر ، وضرب فيه من الأمثال ليتدبرها من تدبر ودل بكلماته على طرق توحيده وبأحرفه على جلال تقديره

فطوبى لمن أقبل على قراءته وتلاوه حق تلاوته مقتفياً لآثار السلف الصالح ،
آخذاً من التقوى بالمتجر الرابع . متقناً لدراسته وحفظه وتصحيح حروفه
وتجويد لفظه ، فإذا تحلى القارئ بالوصفين وبرؤ من اللحنين عُذَّ من أولي
الإتقان ونظم في سلك أهل القرآن ، وكان أنفع ما ألف في ذلك الأرجوزة
المسماة بـ « المقدمة فيما على قارئ القرآن أن يعلمه » ، من نظم الشيخ الإمام
العالم العلامة شيخ مشايخ الإسلام والمسلمين كافة وعامة - رضي الله عنه
وأرضاه ونفع ببركة أعلامه الأعلام وأبقاه - فإنها مع صغر الحجم وحسن
الاختصار حَوَتْ ما لم تحوه في هذا العلم الكتب الكبار ، وقد سألتني بعض
الأطفال الموفقين والأولاد المتقنين أن أعلق عليها شرحاً لحل ألفاظها
وعباراتها ويوضح معانيها وإشاراتها فأجبتهم إلى ما طلب وعلمت أن ذلك قد
وجب وكشفت له عما سأل وأراد ، وحققت له القصد والمراد فاستخرت الله
سبحانه ، وما خاب مَنْ استخاره واستجرت به ولا يضيع من استجاره ،
وكتبت عليها تعليقة ، وأسأل الله تعالى توفيقه وسميتها بـ « الفصول المؤيدة
للوصول إلى شرح المقدمة » .

وأسأل النفع بها لي ولسائر المسلمين ورضوانه عني وعن أحبائي وجميع
المؤمنين إنه على ما يشاء قدير وبالإجابة جدير .

[النص المحقق]

قال الشيخ - رحمه الله ورضي عنه ^(١) - :

مقدمة الجزرية ^(٢)

يَقُولُ رَاجِي عَفْوِ رَبِّ سَامِعٍ مُحَمَّدُ ابْنُ الْجَزَرِيِّ الشَّافِعِي
يقول : فعل مضارع معتل أصله يقول بسكون القاف وسكونها أصل وضم
الواو فاستثقلت الضمة على الواو فنقلت إلى الساكن قبلها وهي القاف والقول
يعم المفرد والمركب مفيداً كان أو غير مفيد ، والرجاء ممدود الطمع فيما
يمكن حصوله (وإن استعمل بمعنى الخوف كقوله تعالى : ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا لَا
يَرْجُونَ حِسَابًا ﴾ [النبا : ٢٠]) .

أي : لا يخافون وبالقصر حافة البين والرجاء ضد التميز وبينهما معارضة
فإن الترجي فيما يمكن وقوعه غالباً كقولك : لعل الله يجمعنا قريباً فالجمع
حاصل إن لم يكن في دار الدنيا كان في الدار الآخرة والتمني ﴿ يَلْتَمِئَنِي كُنْتُ
مَعَهُمْ ﴾ [النساء : ٧٢] ، ﴿ يَلْتَمِئَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا ﴾ [مريم : ٢٣] ، ﴿ يَلْتَمِئَنِي كُنْتُ
رَبًّا ﴾ [النبا : ٣٠] وقال الشاعر :

فيا ليت الشباب يعود يوماً فأخبره بما فعل المشيب

قال الجوهري ^(٣) : أرجأت الأمر : أخرته ، ومنه : ﴿ وَأَخْرُوتُ مُرْجُونَ

(١) هو : محمد بن محمد بن الجزري الإمام الحافظ المحدث ، لا نظير له في القراءات ، له
المقدمة الجزرية وغيرها . « طبقات الحفاظ » للسيوطي (٥٤٣ ، ٥٤٤) ، « البدر الطالع » (٣) /
٢٥٧ ، « غاية النهاية » (٢٤٧ / ٢) .

(٢) زيادة من المحقق .

(٣) هو الإمام إسماعيل بن حماد أبو النصر من أئمة اللغة له « الصحاح » وغيره ت ٣٩٣ هـ .
« الأعلام » (٣٠٩ / ١) ، « معجم المؤلفين » (٢٦٧ / ٢) .

لَا تُرَى إِلَهُ إِلَّا اللَّهُ ﴿ [التوبة : ١٠٦] أي : مؤخرون حتى ينزل الله فيهم ما يريد ومنه سميت المرجئة مثال المرجعة ، يقال رجل مرجئ مثال مرجع والنسبة إليه مرجئ مثال مرجعي هذا إذا همزت ، فإذا لم تهمز قلت : رجل مرج مثل معط ، وهم المرجية بالتشديد لأن بعض العرب يقول أرجئت وتوخيت بلا همز وأرجأت الناقة نتاجها بهمز ولا يهمز ، قال أبو عمرو : هو مهموز وأنشد عليه لذي الرمة يصف بيضة : إذا أرجأت ماتت وحي سليلها وبرق إذا أنتجت والعفو (وهو فاعل يقول ويمكن أن يكون حالاً وأصله راجياً سكنت ياؤه للنظم) الصفح عن الذنب وترك محأوات المتعدي ، وأصل العفو الفضل فعفو المال فضله قال تعالى : ﴿ وَاسْأَلُوهُ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْغَفْوُ ﴾ [البقرة : ٢٢٠] ، أي : يتصدقون بما فضل عن قوتهم وقوت عيالهم ، والعفاء : المدروس .

والرب^(١) في اللغة على وجوه أحدها : الرب يعني السيد ، قال أبو عبيدة معمر بن المثنى^(٢) : في قوله تعالى : ﴿ أَذْكُرُنِي عِنْدَ رَبِّكَ ﴾ أي : عند سيدك ، والثاني : يعني صاحب لقوله تعالى حكاية عن يوسف عليه السلام : ﴿ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوًى ﴾ [يوسف : ٢٣] ، صاحبي ، ومنه قولهم : رب المال ، ورب الدار أي : صاحبها ، والثالث : بمعنى المولى كقوله ﷺ في أشراط الساعة : « وأن تلد الأمة ربتها » .

وفي بعض الروايات : « ربها »^(٣) أي : مولاتها أو مولاها وهي الأمة تلد مولاها ابناً أو بنتاً فيكونان موليتها لأنها في الحب كأبيهما وبهما ثبت عتقها . والرابع : الرب يعني المصلح للشيء والمربي له ومن ذلك سمي الربانيون لقيامهم بالكتب وإيضاحهم لها ، وقيل سموا ربانيين لأنهم يربون

(١) المصباح المنير (١٦) ، القاموس المحيط (١/١٦٥) ، لسان العرب (٥/٩٨) .

(٢) هو أبو عبيد معمر بن المثنى إمام من أئمة النحو واللغة والأدب ت ٢٠٩ هـ . السير (١٨/١٩١) .

(٣) البخاري بحاشية السندي (٥٠) ، (٤٧٧٧) .

المتعلمين بصغار العلم قبل كباره ولما مات ابن عباس^(١) - رضي الله عنهما - قال محمد ابن الحنفية^(٢) : مات رباني . هذه الأمة فهذه وجوه معنى الرب في اللغة ، فالله تعالى هو رب العالمين بمعنى السيد والمولى والمصلح والمربي لعباده بلطفه وإنعامه ولا يقال له رب بمعنى الصاحب ؛ لأنه ليس من أسمائه سبحانه ويجمع على الوجوه أرباب والله تعالى هو رب العالمين ورب الأرباب ، ولا يقال للمخلوق الرب معرفاً بالألف واللام وإنما يقال رب كذا منكراً ، والرب على الإطلاق هو الله الذي لا إله إلا هو لأنه سبحانه هو المالك لكل المملوكات لا مالك غيره ولا مرب سواه ولا خالق إلا إياه ﴿ مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ ﴾ [الأنبياء : ٢٠] . تعالى الله عما يقول الظالمون والجاحدون علواً كبيراً والسامع ، وهو بدل من راجي أو معطوف عليه عطف بيان ، والسميع بمعنى واحد إلا أنه أبلغ في الصفة من السامع . وفي الحديث : « من سمع الناس بعمله سمع الله به سامع خلقه »^(٣) . قال أبو عبيد : يقال : سمعت فلاناً تسميعاً إذا جعلته مشهوراً .

وسامع خلقه برفع العين أراد : سمع الله به خلقه أي : سمع الله الذي هو سامع خلقه فجعل السامع من نعت الله ومعناه فضحه الله ومن رواه « سامع خلقه » منصوباً أراد به جمع أسمع يقال : وأسمع ، وأساميع جمع الجمع ومعناه : أن الله يسمع سامع خلقه بهذا الرجل يوم القيامة ويطمس لهم شره ، وقد يكون السمع بمعنى القبول والإجابة ومنه :

(١) هو عبد الله بن العباس بن عبد المطلب من أعلام الصحابة وفقهائهم ومفسريهم . غاية النهاية (١/٤٢٥-٤٢٦) .

(٢) هو محمد بن علي بن أبي طالب المعروف بابن الحنفية من كبار التابعين ت ٨١ هـ السير (٤/ ١١٠) ، صفة الصفوة (١/ ٢٨٩ ، ٢٩٠) .

(٣) لا يصح بهذا اللفظ ، وانظر الفائق في غريب الحديث للزمخشري (٢/ ١٥٧) .

مطلب تسميع المصلي ومعناه

قول المصلي : سمع الله لمن حمده ومعناه : قبل الله من حمده وأجاب من حمده إلى ما طلب منه ، وهذا المعنى هو المراد هنا وقال في « تهذيب الأسماء »^(١) : أي تقبل الله منه حمده وجازاه به وأما قوله تعالى : ﴿ سَمْعُونَ لِلْكَذِبِ ﴾ [المائدة : ١٠٠] . قال الحسن^(٢) : يعني حكام اليهود يسمعون الكذب ممن يكذب عندهم في دعواه ويأتيهم برشوة فيقبلونها منه ويأكلوها فهم قد سمعوا كذبًا وأكلوا رشوته فهم قابلون للكذب وأكل السحت وكله حرام قبيح الذكر يلزم منه اللعان .

مطلب بيان الرشوة

والمراد بالسحت هنا : الرشوة . وروينا عن أنس بن مالك^(٣) قال : قال رسول الله ﷺ : « من أخذ رشوة في الحكم كان سترًا بينه وبين الجنة » . والرشوة بكسر الراء وضمها .

وقال الواحدي^(٤) في تفسير قوله تعالى : ﴿ إِنِّي ءَامَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ ﴾ [يس : ٢٥] أي : فاسمعوا مني .

وقوله في باب الجمعة بضم الياء من يسمع فإنه لا يشترط سماع إنسان بعينه بل

(١) هو « تهذيب الأسماء » واللغات للإمام النووي أوله الحمد لله خالق المصنوعات إلى آخره . « كشف الظنون » (١/٥١٤) ، طبع بدار الفكر ط أولى (١٤١٦ هـ ١٩٩٦ م) .

(٢) هو الحسن بن أبي الحسن بن يسار البصري إمام زمانه في العلم والعمل من شيوخ أبي عمرو البصري ت ٣٥٠ هـ غاية النهاية (١/٢٣٥) ، وفیات الأعيان (٢/٦٩-٧٣) ، السير (١١/٤٠٢) ، صفة الصفوة (٢/٧٠١) .

(٣) هو أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم أكثر الصحابة مالا ولدا ، خادم النبي ﷺ أكثر من عشر سنين ت ٥٧ هـ . « الإصابة » (١/٤٧٥-٤٧٨) ، « طبقات ابن سعد » (٧/١٧) ، والحديث لا يصح .

(٤) علي بن أحمد بن محمد أبو الحسن النيسابوري المفسر صاحب « الوسيط » في التفسير وغيره ، إمام كبير علامة توفي ٤٦٨ هـ . « غاية النهاية » (١/٥٣٣) .

متى سمع إنسان في القرية لزمت الجمعة جميع أهلها . وأما قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ ﴾ [الأنعام : ٣٦] يعني به سمع القبول بمعنى : المقبول ، ومنه في الحديث : « وأعوذ بك من دعاء لا يسمع »^(١) أي : لا يقبل ولا يجاب لأن الله - تعالى - السامع كل مسموع إلا أن من المسموعات ما لا يستجيب فيه وأما قوله : ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّنْ فِي الْقُبُورِ ﴾ [فاطر : ٢٢] أي : الكفار شبههم بالأموات في القبور حين لم يستجيبوا لله تعالى لم يزل سامعًا وسميعًا على الحقيقة وقد أوضحت هذا المعنى في كتابنا « الحواشي المفيدة في شرح العقيدة » .

وقوله : محمد عطف بيان على راجي ، ابن الجزري بدل من محمد بن الجزري مضاف إليه نسبة إلى « جزيرة ابن عمر » - رضي الله عنه - وهي ببلاد المشرق ورأيتها ، والناظم رحمه الله شمس الدين أبو الخير محمد بن محمد بن الجزري قدم إلى مصر سنة سبع وعشرين وثمان مائة ونزل بالبাসطية بالقرب من بيت القاضي عبد الباسط - رحمهما الله - وهرع الناس إليه من كل جانب فأقرأهم من كل فن فرحل والدي - رحمه الله - فقرأت عليه « الصحيحين » ، وكتابه « النشر في القراءات العشر » و« طبقات القراء » ومن فاتحة كتاب الله إلى آخر سورة البراءة بالقراءات العشر ثم أجازني ببقية سماعًا ثم بجميع مصنفاته وأن أروي عنه جميع مصنفاته ومسموعاته ومروياته ثم رحل ثم ولي قضاء دمشق المحروسة ولم ينتظم له بها حكم ثم عزل ثم بلغني إنه توفي إلى رحمة الله تعالى .

وقوله : الشافعي : نسبة للإمام محمد بن إدريس بن شافع القرشي المطلبي رضي الله عنه وأرضاه ، ثم أتى بمقول القول فقال :

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى نَبِيِّهِ وَمُضْطَفَّاهُ
الْحَمْدُ^(٢) : هو الثناء على المحمود بجميل صفاته وأفعاله والشكر والثناء عليه بإنعامه على الشاكر ونقيض الحمد وهو الذم ونقيض الشكر الكفر

(١) صحيح ، أخرجه ابن حبان (١٠١١) ، وابن ماجه (٣٨٣٧) .

(٢) المصباح (٨٠ ، ٨١) ، القاموس المحيط (٢٥٢) ، الراغب (١٤٧) .

والحمد أعم يقال حمده بكسر الميم يحمده بفتحها وفي الحديث الحسن في سنن أبي داود^(١) ، وابن ماجه^(٢) ، ومسند أبي عوانة^(٣) المخرج على صحيح مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو أقطع » ، وفي رواية : « كل كلام لا يبدأ فيه بالحمد فهو أجذم » ، وفي رواية : بسم الله الرحمن الرحيم^(٤) ولهذا الحديث يبدأ العلماء أوائل كتبهم بالحمد لله والبال : الشأن المفقود ، ومعنى أقطع أي : قاصر قليل البركة ، وأجذم ما يشاء بمعناه أي : مقطوع البركة وهو بالجيم وذال معجمة والألف واللام فيه يحتمل كونهما للجنس أي : جميع المحامد لله لأنه الموصوف بصفات الكمال في نعوته وأفعاله الحميدة ويحتمل كونها للعهد أي : الحمد الذي حمد به نفسه وحمده به أولياؤه ، واللام في « لله » لام الإضافة ولها معنيان : الملك والاختصاص .

قال ابن فارس^(٥) : سمي نبينا محمد ﷺ لكثرة خصاله المحمودة بمعنى : ألهم الله أهله تسميته بذلك لما علم من خصاله الجميلة ، قال أهل اللغة : محمد ومحمود أي : كثرة الخصال المحمودة .

إليك آيت الآخر كان كلالها إلى الماجد القدم الجواد المحمد والحمد أيضاً بمعنى : الرضا يقال : حمدت الشيء إذا رضيته وأحمدته إذا

(١) هو سليمان بن الأشعث بن إسحاق من أعلام المحدثين ، صاحب « سنن أبي داود » ت ٢٧٥ هـ . « الأعلام » (١٨٣/٣) .

(٢) هو محمد بن يزيد بن ماجه الربيعي القزويني أبو عبد الله محدث حافظ مفسر مؤرخ له كتاب « سنن ابن ماجه » وغيره ، ت ٢٧٣ هـ . « السير » (٦٣/٩) ، « معجم المؤلفين » (١١٥/١٢) .

(٣) هو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم بن زيد محدث حافظ ت ٣١٦ هـ السير (٢٤٨/٩ - ٢٥٠) ، « معجم المؤلفين » (٢٤٢/١٣) .

(٤) الحديث رواه أبو داود مرسلًا وحسنه ابن الصلاح .

(٥) هو أحمد بن فارس بن زكريا اللغوي أبو الحسين ت ٣٢٥ هـ ، له « مقاييس اللغة » وغيره . « وفيات الأعيان » (٥٤٣/١) ، « طبقات الأسنوي » (٢٦٤/٢) .

وجدته مرضياً وأحمد إليكم هذا أي : أرضاه لكم ، والحمد هاهنا : هو الثناء على الله باعتبار الكمال ومورده اللسان والشكر باعتبار الإحسان ومورده الجنان واللسان والأركان وقد يكون الحمد بمعنى الشكر ومنه قول علقمة :

والحمد لا يشتري الإله ثمن مما يضر به الأقوام معلوم
والحمد : مدح مقلوب ، والحمد : مدح وزيادة ، والفرق بين الحمد والشكر أن الحمد يكون باللسان ﴿ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا ﴾ [الإسراء : ١١١] والشكر : عمل بالأركان ﴿ أَعْمَلُوا أَلَّا دَاوُدَ شُكْرًا ﴾ [سبا : ١٣] والحمد : ابتداء ، والشكر لا يكون إلا بعد ازدياء معروف ، وقد وقع في القرآن في نيف وعشرين موضعاً ، والحمد : مبتدأ ، لله : خبره تقديره الحمد ثابت لله أو مستقر لله .

مطلب الصلاة وتعريفها

والصلاة من الله واجبة وهي : الرحمة ومن الملائكة الاستغفار ومن المؤمنين الدعاء وهي لقوله تعالى : ﴿ صَلُّوا عَلَيْهِ ﴾ [الأحزاب : ٥٦] فهذا أمر ، وعن عبد الله بن عمرو بن العاص^(١) - رضي الله عنهما - أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « من صلى عليَّ صلاةً صلى الله عليه بها عشراً » ، وفي رواية ابن مسعود : « أن لله ملائكة سائحين في الأرض يبلغوني عن أمتي السلام » رواه النسائي^(٢) ، وابن حبان^(٣) وغيرهما . وفي رواية : « فإن أحدكم لا يصلي علّ

(١) هو عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل أبو محمد ، أحد الذين غير النبي ﷺ اسمه ، أكثر الصحابة حديثاً ، فضائله لا تُحصى ، ذكرت ترجمته في كتابي « تذكرة أولي الألباب » ، نشأ ٦٩ هـ . السير (٧٩/٣) ، الإصابة (١٦٥/٤ - ١٦٧) ، مسند أحمد (٣٠/٤) .

(٢) هو أحمد بن شعيب بن علي بن سنان أبو عبد الرحمن الحافظ الإمام صاحب « السنن الكبرى » وغيرها ٣٠٣ هـ تذكرة الحفاظ (٢٩٨/٣ - ٧٠١) ، والحديث في « سنن النسائي » (١٢/٢٠) .

(٣) هو محمد بن حبان بن أحمد البستي أبو حاتم محدث حافظ مؤرخ فقيه لغوي ت ٣٥٤ هـ السير (١٦٦/١٠ - ١٦٩) ، « معجم المؤلفين » (١٧٣/٩ ، ١٧٤) ، وانظر « صحيح ابن حبان » .

صلاة إلا عرضت صلاته عليّ حين يفرغ منها» ، وفي رواية الحسن^(١) :
« حيثما كنتم فصلوا عليّ فإن صلاتكم تبلغني فإذا العبد صلى على النبي ﷺ
عرض عليه اسمه » ، وفي رواية أبي هريرة^(٢) : « ما من مسلم يسلم عليّ إلا رد
الله عليّ روحي أرد عليه السلام » ، وفي رواية أبي بكر بن عبد الله المزني^(٣) :
« من صلى عليّ عشراً في أول النهار وعشراً في آخر النهار نالته شفاعتي يوم
القيامة » ، وفي رواية : « أن الله أعطى ملكاً من الملائكة مثل أسماع الخلائق
فهو قائم عليّ إذا مت فليس أحد من أمتي يصلي عليّ صلاة إلا سماه لي باسمه
واسم أبيه وقال يا محمد صلى عليك فلان بكذا وكذا »^(٤) ، وعن علي بن أبي
طالب^(٥) قال : قال رسول الله ﷺ : « البخيل من ذكرت عنده فلم يصلّ
عليّ »^(٦) ، وقال بعض أهل العلم : إذا صلى الرجل على النبي ﷺ في
المجلس أجزأ عنه ما كان في ذلك المجلس ، وروى ابن ماجه من حديث أبي
الدرداء^(٧) : « أكثروا عليّ من الصلاة يوم الجمعة فإنه يوم مشهود تشهده
الملائكة ، وأن أحداً لن يصلي عليّ صلاة إلا عرضت عليّ صلاته حتى يفرغ

-
- (١) هو الحسن بن علي بن أبي طالب من الصحابة الأفاضل وحفيد رسول الله ﷺ ، غير النبي ﷺ
اسمه من حرب إلى الحسن . « السير » (٢٤٥/٣) ، « صفة الصفوة » (٢٥٠/١) ، (٢٥١) .
(٢) هو عبد الرحمن بن صخر من فقهاء الصحابة وعلمائها وأكثر الصحابة حديثاً . تهذيب الأسماء
(٥٤٦/٢) السير (٥٧٨/٢) ، والحديث في مسند أحمد (٢٢٧/٢) ، وغيره .
(٣) هو بكر بن عبد الله الموني من أئمة التابعين وعلمائهم ت ١٠٨ هـ السير (٥٣٢/٤) ، صفة
الصفوة (٦٢٠/٢ - ٦٢١) .
(٤) رواه الطبراني في المعجم الكبير ، « جلاء الأفهام في الصلاة والسلام على خير الأنام » لابن
القيم (٤٩) ، ط دار ابن خلدون ، بدون تاريخ .
(٥) هو علي بن أبي طالب بن عبد المطلب رابع الخلفاء الراشدين ومن فقهاء الصحابة وأعلامهم
فضائل كثيرة ت ٦٣ هـ صفة الصفوة (٩٦/١ - ١٠٤) .
(٦) رواه أحمد في مسنده (٢٠١/١) ، وابن حبان (٢٣٨٨) ، وغيرهما .
(٧) هو عويمر أو عامر بن زيد بن قيس الصحابي الجليل فضائل كثيرة ت ٣١ هـ « تهذيب الأسماء
واللغات » (٥١١/٢) ، (٥١٢) ، السير (٣٣٥/٢) ، صفة الصفوة (٢٠٢/١ - ٢٠٧) .

منها قال : قلت : وبعد الموت قال : وبعد الموت . فإن الله قد حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء»^(١) وروى بن بشكوال^(٢) في كتاب القربة من حديث أبي هريرة : « إذا كان يوم الخميس بعث الله الملائكة معهم صحف من فضة وأقلام من فضة وأدوية من ذهب من جوهر ومداد من مسك يكتبون الصلاة عليّ يوم الخميس وليلة الجمعة فأكثرُوا من الصلاة عليّ فإنها نور على الصراط »^(٣) .

وذهب الحليني من أصحابنا ، والإمام أبو جعفر الطحاوي^(٤) من الحنفية إلى وجوب الصلاة على النبي ﷺ كلما ذكر ، قال الحليني : قد تظاهرت الأخبار بذلك فإن كان ثبت فيه إجماع يلزم الحجة بمثله على أن ذلك عن فرض وإلا فهو فرض على الذاكر والسامع والصحيح إنها واجبة مرة واحدة في العمر ، وقال مجاهد^(٥) : « إنها تجب في حق كل مسلم ومسلمة على الدوام » ، وقيل تجب متى ما ذكر ﷺ ، وقيل إن كان في الصلاة وجبت في التشهد الأخير وفي غيره تستحب ، وقيل إنها فرض كفاية إذا ذكر وجبت وإلا فلا وجوب وقيل إنها تجب في كل مجلس مرة واحدة وإن تكرر ذكره عليه السلام في المجلس .

« اختلف أئمة اللغة والنحو في اشتقاقه فعلى (قول) سيبويه والمبرد^(٦) .

- (١) ر . أبو داود (١٠٤٧) ، وابن ماجه (١٠٨٥) ، وغيرهما .
- (٢) هو خلف بن عبد الملك بن مسعود الأنصاري القرطبي أبو القاسم محدث ، حافظ ، مؤرخ ، شاعر ت ٥٧٨ هـ السير (١٣/ ٣٢ ، ٣٣) ، « معجم المؤلفين » (٤/ ١٠٥ ، ١٠٦) .
- (٣) هذا الخبر لا يصح .
- (٤) هو أحمد بن محمد بن سلامة الأسدي الحنفي المصري محدث فقيه حافظ له « أحكام القرآن » وغيره ، ت ٣٢١ هـ . « السير » (١٠/ ٦-٨) ، « معجم المؤلفين » (٢/ ١٠٧) .
- (٥) هو مجاهد بن جبر أو جبير أبو الحجاج الإمام المشهور ت ١٠١ هـ . « تهذيب الأسماء واللغات » (١/ ٣٩٠) ، السير (٤/ ٤٤٩) ، صفة الصفوة (١/ ٣٤٨ ، ٣٤٩) .
- (٦) هو محمد بن يزيد الأكبر المبرد إمام في النحو والأدب (ت ٢٨٦ هـ) ، « معجم الشعراء » للمرزباني (٤٤٩ ، ٤٥٠) ، وانظر في لفظ الجلالة هل هو مشتق أم لا « المصباح المنير » (١٦) ، « لسان العرب » (١/ ١٨٨-١٩١) .

عن الخليل^(١) أنه قال : الله اسم خاص لله غير مشتق ولبس بصفة فعلى هذا القول يكون الاسم جامعاً لأسمائه ونعوته وصفاته سبحانه ، والإشارة به إلى ذات قديم واحد أحد فرد صمد بلا تشبيه ولا تعطيل هو الذي صنع العالم ، وأخرجه من العدم إلى الوجود وهو المستحق للصفات التي لا بد للصانع أن يكون عليها وقال الباقون وأئمة النحو واللغة : إنه اسم مشتق ، واختلف هؤلاء فيما اشتق منه . فقال أبو الهيثم الرازي : الأصل فيه الإله ثم حذفت العرب منه الهمزة المتوسطة استقلالاً لها ثم نقلوا كسرتها إلى اللام الساكنة قبلها فقالوا إله فحركوا لام التعريف ومن حقها السكون فالتقت لامان متحركان وحق الأولى منهما السكون فأسكنوها وأدغموها في الثانية فقالوا « الله » ونظيره قوله تعالى : ﴿ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي ﴾ [الكهف : ٣٨] كان في الأصل لكن أنا فحذفوا الهمزة وحولوا فتحتها إلى النون قبلها فصارت لكنا فاجتمعت نونان متحركان فأسكنوا الأولى وأدغموها في الثانية فقالوا : لاكنا وهكذا حكى عن الفراء وقال قوم : إن الإله مأخوذ من قوله : ألهمت إلى فلان إذا فرغت إليه . قال الشاعر :

ألهمت إليكم في بلايا تنوبني فالفيتكم فيها كن بما ممجدا
وقال آخرون : هو مأخوذ من قولهم فألهمت أي : تفرغت ومنه قول رؤية بن العجاج^(٢) :

لله دَرُ الغانيات المُدَّةِ سَبَّحَن واسترجعن من تألهي
والإله على هذا القول هو الذي يتضرع إليه آخرون ، وقال آخرون : مأخوذ من قولهم لاه لوهًا وليوهًا ولياهًا إذا احتجب قال : « لاه طراً على

(١) هو الخليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي من أئمة اللغة والأدب ت ١٧٠ الأعلام (٢) / (٣٦٣) .

(٢) هو رؤية بن العجاج أبا الجحاف من فحول الشعراء له ديوان رؤية بن العجاج الخزائن التيمورية (١١٦/٣) . طبقات فحول الشعراء (٢/ ٧٦١ - ٧٦٧) ، وفيات الأعيان (١/ ٢٣٤) .

الخلائق حقًا » ، وقال آخر : لاه عن الخلائق طرًا ، فهو الله لا يُرى ويرى .
وقال آخرون : مأخوذ من قولهم ألَهِتَ بالمكان إذا قمت به و« الله » - تعالى -
منه أي لفظ الله مشتق منه ، ومعناه هو الذي لا يتغيب عن صفته كما أن المقيم
بالمكان لا يزول عنه ومنه قوله :

ألَهِنا يدار ولا تبين سومها كان بقاياها وشام على اليد
وقال آخرون : الأصل في إله ولاء فهو من الوله كما قيل في إسادة
وسادة ، وأشاح وشاح ومعناه أن العباد يؤلهون عند ذكر الإله أي : يطربون ،
ومنه قول الكميت^(١) :

ولَهِت نفسي الطروق إليكم ولها حال دون طعم طعام
وقال سيويه : الأصل إله فلما حذفت همزته عوضت في أول الألف
واللام عوضًا لازمًا فقليل الله ، وقال المبرد : الأصل في لاه لوه بوزن دور
فقلبوا الواو ألفًا لانفتاحها وانفتاح ما قبلها فصار لاه بوزن دار ثم ادخلوا لام
التعريف فقالوا : الله ، وقال آخرون : أصله هو للإشارة إلى المكني فأدخلوا
عليه لام التمليك ثم قصرُوا إِلَهاً وأتبعوا فتحة الألف فصار لاه وخرج عن معنى
الإضافة إلى الاسم المفرد فأدخلوا عليه لام التعريف فقالوا : « الله » ، وأكثر
هؤلاء الذين حكيت أقوالهم في اشتقاق هذا الاسم يزعمون أنه معنى الإله
المعبود وللتعبد ، وقال قوم : أصله لاهاء بالسريانية وذلك أن في آخر كل
حكمة أو اسم من أسمائهم مدة كقولهم للروح روحاء وللقدس قدساء
وللمسيح مسيحاء فلما طرحوا المدة بقي لاه فعربته العرب وعرفته فلا اشتقاق
له ، وقال بعضهم : هو من الإله وهو الاعتماد يقال ألَهِتَ إلى فلان أي :
فزعت إليه واعتمدت عليه فلا براح لي عنه فكأن الخلق يألهون إلى الله

(١) هو الكميت بن زيد الأسد الكوفي ، بلغ شعره خمسة آلاف بيت ، توفي سنة ١٢٦هـ . السير
(٣٨٨/٥ ، ٣٨٩) .

ويعتمدون عليه في حوائجهم .

قال الشاعر :

ألَهِتْ إِلَيْهَا وَالرَّكَائِبُ وَقَّفَ لَعَلَّ تَجِدَ بِالْوَصَالِ وَسِيحَ
وَقَالَ أَبُو عَمْرٍو بْنِ الْعَلَاءِ^(١) : هُوَ مُشْتَقٌّ مِنْ أَلْهِتَ فِي الشَّيْءِ إِذَا تَبَحَّرْتَ
فِيهِ .

قال زهير :

وَيَبْدَأُ فِيهِ قَالَهُ الْعَيْنُ وَسَطُهَا مَجْحَفَةٌ غِبْرَاءُ حَرَهَا مَلَقَ
الْجَفْجَفُ : الْأَرْضُ الْمَرْتَفَعَةُ وَلَيْسَتْ بِالْغَلِيظَةِ وَالْأَيْهَاءُ الْمَفَازَةُ . الَّتِي
لَا مَاءَ فِيهَا ، وَالتَّمَلُّقُ : الصَّفْصَفُ الْمَسْتَوِي مِنَ الْأَرْضِ . وَقَالَ الْأَخْطَلُ^(٢) :
يَتْبَعْنَ أَلْفًا تَالَهُ الْعَيْنُ وَسَطُهَا مَتَى تَرَاهَا عَيْنُ الْمَنَادِي تَدْمَعَا
وَمَعْنَاهُ : أَنَّ الْعُقُولَ وَالْعْيُونَ تَتَحِيرُ فِي كُنْهِ عَظَمَتِهِ وَرُؤْيَا مَصْنُوعَاتِهِ
وَعَجَائِبِ مَخْلُوقَاتِهِ .

وقال المبرد : هُوَ مِنْ قَوْلِ الْعَرَبِ أَلْهِتَ إِلَى فُلَانٍ أَيْ : سَكَنْتَ إِلَيْهِ ، قَالَ
الشاعر :

أَلْهِتَ إِلَيْنَا وَالْحَوَادِثُ جَمَّةٌ لَتَسْمَعَ قَوْلِي ثُمَّ تَحْنُو وَتَعْطَفُ
فَكَأَنَّ الْخَلْقَ يَسْكُنُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَطْمَثُونَ بِذِكْرِهِ كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ أَلَا
بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴾ [الرعد : ٢٨] ، وَقِيلَ : بِمَعْنَى الْمُتَحَجِّبِ لِأَنَّ
الْعَرَبَ إِذَا عَرَفَتْ شَيْئًا ثُمَّ احْتَجَبَ عَنْ أَبْصَارِهَا سَمَتْهُ إِلَهًا . يُقَالُ لَا هَتَّ
الْعُرُوسُ تَلُوهُ لَوْهَا إِذَا احْتَجَبَتْ .

قال الشاعر :

(١) هُوَ أَبُو عَمْرٍو الْبَصْرِيُّ إِمَامُ أَهْلِ الْبَصْرَةِ فِي الْقِرَاءَةِ (١٥٤هـ) اشتهر بالرواية عنه الدوري
والسوسي . « غَايَةُ النِّهَايَةِ » (٢٨٨/١ - ٢٩٢) .

(٢) هُوَ غِيَاثُ بْنُ غُوْثٍ التَّغْلِبِيُّ النَّصْرَانِي ، أَحَدُ الشُّعْرَاءِ ، مَاتَ قَبْلَ الْفَرَزْدَقِ . السِّير (٥٨/٩) .

لا هت فما عرفت يوماً بخارجه يا ليتها خرجت حتى عرفناه .
وقال آخر : لاه العباد ولاه الله في حجب ، فالله سبحانه محتجب عن
العيون لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار لا تكنه الأوهام ولا تحيط به
الأفهام وقيل معناه المتعالي .

يقال لاه أي : ارتفع وعلا ومنه يقال للشمس الإلهة .

قال الشاعر :

ولا هت على العشاق تيتها تدلت دلالاً به تلهو وتسموا وتسلب
وقيل : مشتق من الإنعام والتطول والأفضال والجود كما قيل قد لاه
بالإنعام والإحسان والكرم . وقيل مأخوذ من الهولة كما قيل :

لا هت بلحظ من لحاظ عيونها لقتلي أشارت بالعيون القواتل
قال الحارث المحاسبي ^(١) : الله أعظم وأجل من أن يوصف بصفة ،
وهذه الأحرف مشتقة من إلههم أي : أحوجهم إليه فالعباد مولهون إلههم أي :
مضطرون إليه في النفع والضرر والمنع والعطاء ، والإلهية من صفة ذاته وهي
قدرته على الاختراع والإيجاد والإبداع .

وذهب الجمهور إلى أن الاسم الأعظم هو الله ، وقوله : « على نبيه »
جار ومجرور والضمير فيه عائد إلى الله تعالى والنبي ^(٢) هو المنبئ عن الله
أي : المخبر مأخوذ من النبأ وهو الخبر يقال نبأ ونبأ وأنبا أي : أخبر وهو فعل
يعني الفاعل بلا همز وقرأ ورش بغير همزة كما تركوه في الذرية والبرية إلا أن
أهل مكة يهمزون في هذه الأحرف دون غيرها وجاء القرآن باللغتين .

وتصغير النبي نبيئ مثال بليغ وتصغير النبوة نُبييه مثال نبيئة تقول العرب
كانت نبيية مسيلمة نبيئة سوء وجمع النبي نباءء .

(١) هو أبو عبد الله الحارث بن أسد المحاسبي الإمام العلامة . ت ٢٤٣ هـ ، له الرعاية وغيره .

الأعلام (١٥٣/٢) ، معجم المؤلفين (٣/ ١٧٤) .

(٢) لسان العرب (١٤/ ٣٠ - ٣١) .

قال الشاعر :

يا خاتم النبء إنك مرسل بالحق كل هدى السبيل هداكا^(١)
ويجمع أيضًا على أنباء لأن حرف الهمزة لما أبدل وألزم الإبدال جمع ما
أصل لامة حرف العلة كعيد وأعياد والنباءة : الصوت الخفي .

قال ذو الرمة^(٢) : نبأة الصوت ما في سمعه كذب ورمي ، فأنباء أي : لم
يقدم ولم يخذش وسيل نابئ جاء من بلد آخر وكذلك رجل نابئ قال :

ولكن قداها كل أتبع نابئ اتنا به الأقدار من حيث لا ندري
قال أبو زيد^(٣) : نبأت على القوا أنبا ونبوا إذا طلعت عليه قال : نبأت من
أرض إلى أرض إذا خرجت منها إلى أخرى ، وهذا المعنى أراد الأعرابي
بقوله يا نبيء الله أي : خرج من مكة إلى المدينة فأنكر عليه الهمزة ، ونبأت به
الأرض جاءت به ، قال الشاعر :

ونفسك أجرى فإن انحنوت ينبأني بالمرى والبناء في كل واد
والنبأ : الخبر والفرق بينه وبين الرسول أن الرسول مأمور بتبليغ ما أنبي
به ، والنبي هو المخبر ولم يؤمر بالتبليغ فكل رسول نبي وليس كل نبي رسول .
وقوله : « ومصطفاه » الضمير فيه عائد إلى الله تعالى أن المصطفى
المختار والله سبحانه اصطفى سيدنا محمدًا ﷺ وفضله على سائر الخلق
وأرسله إلى العالمين رحمة لجميع الناس كما قال : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً
لِّلْعَالَمِينَ ﴾ [الأنبياء : ١٠٧] ، فكانت حياته رحمة ومماته رحمة كما قال عليه

(١) هو قول العباس بن مرداس . الحجة لأبي علي الفارسي (٢/٨٧ ، ٨٨) .

(٢) هو غيلان بن عقبة بن نفيس بن مسعود العدوي أبو الحارث من فحول الشعراء له ديوان شعرت
١١٧ هـ الأعلام (٥/٣١٩) ، معجم المؤلفين (٨/٤٤) .

(٣) أبو زيد الأنصاري النحوي اللغوي ، صاحب الشافعي سعيد بن أوس بن ثابت الأنصاري
ت ٢١٥ هـ . « تهذيب الأسماء واللغات » (٢/٥١٧ ، ٥١٨) .

السلام : « حياتي خير لكم وموتي خير لكم »^(١) . وكما قال : « إذا أراد الله رحمة بأمة قبض نبيها قبلها فجعله لها فرطاً وسلفاً »^(٢) .

قال السمرقندي^(٣) : رحمة للعالمين يعني الجن والإنس وقيل لجميع الخلق رحمة للمؤمنين بالهداية ورحمة للمنافقين بالأمان من القتل ورحمة للكافر بتأخير العذاب .

قال ابن عباس : هو رحمة للمؤمنين والكافرين إذا عرفوا ما أصاب غيرهم من الأمم المكذبة .

وحكي أن النبي ﷺ قال لجبريل عليه السلام : هل أصابك شيء من هذه الرحمة قال : نعم كنت أخشى العاقبة فأمنت لنشأة الله علي بقوله : ﴿ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ ﴾ [التكوير : ٢٠ ، ٢١] .

وعن واثلة بن الأسقع^(٤) قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل واصطفى من كنانة قريشاً واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم »^(٥) رواه مسلم^(٦) والترمذي^(٧) .

مُحَمَّدٌ وَآلِهِ وَصَحْبُهُ وَمُقَرَّرِ الْقُرْآنِ مَعَهُ مُجِبُّهُ

محمد : اسمه ﷺ وهو بدل أو عطف بيان من نبيه علم منقول من صيغة

(١) حديث باطل لا يصح . « السلسلة الضعيفة والموضوعة » رقم (٩٧٥) .

(٢) حديث صحيح ، أخرجه الترمذي .

(٣) هو محمد بن محمود بن أحمد الإمام المقرئ له القراءات السبع وغيره . « الخزانة التيمورية » (١٤١/٣) .

(٤) هو واثلة بن الأسقع أبو شداد ت ٨٣ هـ صحابي جليل ، ومن قراء الصحابة . « غاية النهاية » (٣٥٨/٢) ، تهذيب الأسماء واللغات (٤٤٠/٢) .

(٥) هم بنو هاشم وبنو عبد المطلب لقوله ﷺ : « إنما هذه الزكاة أوساخ الناس لا تحل لمحمد ولا لآله » .

(٦) مسلم بن الحجاج صاحب الصحيح من كبار الأئمة والمحدثين « تهذيب الأسماء واللغات » (٣٩٥/٢ - ٣٩٨) ، والحديث عند مسلم (٨٠٤) .

(٧) محمد بن عيسى بن سورة السلمى أبو عيسى من أئمة الحديث صاحب الجامع الصحيح المعروف بـ « سنن الترمذي » ، ت ٢٧٩ هـ . « الأعلام » (٢١٣/٧) ، وانظر « سنن الترمذي » (٨٣/٥) .

المبالغة ، وقوله : وآله^(١) يعود إلى اسمه الكريم وأصل آل : أهل ، فأبدلت الهاء همزة لقربها منها في المخرج ، ثم أبدلت الهمزة ألفاً لسكونها وانفتاح الهمزة قبلها وتصغيره أهيل لأن التصغير يرد الشيء لأصله .

وقيل : أصله من آل يتول إذا رجع لأن الإنسان يرجع إلى أهله ، وآل : لفظ مشترك يقع على عدة معان : آل الرجل : قرابته ومنه اللهم صلِّ على محمد وعلى آل محمد أي : ذريته ، وآل الرجل أنصاره وشيعته ومنه قوله تعالى : ﴿ أَذْخَلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴾ [غافر : ٤٦] فلم يرد قرب فيه دون شيعته ، وآل الرجل : ولده ، وآل الله : أهل مكة .

قال الشاعر :

نحن آل الله في بلدتنا لم نزل إلا على عهد إرم
وآل فراس جبال بالسراة وآل الجبل نواحيه .

قال الشاعر :

كان آل الرعن منه في الألف وآل السراب وآل الشخصي وآل أحوال الخيمة
قال الشاعر :

عرفت لها منزلاً دارساً وآل على آل يحملن الأداء
آل الأول : عمد بيوتهم ، وآل الثاني الشخصي ، وآل : رجع وآل : السراب ، وآل الرجل على القوم يؤول أولاً وإيالة وإيالة فهو آيل عليهم إذا ولي عليهم أمراً .

وقوله : وصحبه اسم جمع ، والصحابي : كل مسلم رأى ﷺ ولو ساعة ، وبهذا صرح البخاري^(٢) في صحيحه . وسواء جالسه أم لا ، وقال

(١) وقيل المراد بالآل كل الأمة ، وقيل ولد فاطمة . (من هامش المخطوط) ، وانظر في معنى « آل » : « المصباح المنير » (١١٦) .

(٢) هو محمد بن إسماعيل البخاري إمام الحفاظ في الحديث صاحب الصحيح وغيره ت ٢٥٦هـ =

جماعة من أهل الأصول وغيرهم : أنه طالت صحبته له ﷺ وجالسه على سبيل النفع ، وأما قول الفقهاء أصحاب الشافعي ، وأصحاب أبي حنيفة وأصحابنا فمجاز مستفيض للموافقة بينهما ، وشدة ارتباط بعضهم ببعض كالصحابة ، وجمع صاحب على صحب : كواكب مركب وعلى صحاب كجائع وجياع ، وصحبة بالضم : كفارة ونزهة ، وصحبان كشباب وشبان ، وأصحاب : جمع صحب كفرح وأفراح ، والصحابة : الأصحاب ، وجمع الأصحاب مفردة صاحب وقولهم في النداء يا صاح معناه : يا صاحبي .

وصحبته بكسر الحاء أصحبه بفتحها صحبة بضم الصاد وصحابة بالفتح وأجمعوا على أن الصحابي كل من رأى النبي أو رآه النبي ﷺ وإنما قلنا أو رآه ليدخل في القيد ابن أم مكتوم فإنه كان أعمى واسمه عمرو بن قيس^(١) ، وقوله : ومقرئ القرآن أي : وعلى مقرئ القرآن من التابعين وغيرهم .

قال الإمام مطلقاً أبو الحسن علي أحمد الواحدي في كتابه البسيط عند قوله تعالى : ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ﴾ [البقرة : ١٨٥] قال : القرآن كلام الله ، واختلفوا في اشتقاقه وهمزه فقرأ ابن كثير^(٢) من غير همز ثم روى بإسناده ما رواه البيهقي^(٣) وغيره عن الإمام الشافعي أنه كان يقول : القرآن اسم وليس مهموزاً ولم يؤخذ من قرأت ولكنه اسم لكتاب الله مثل التوراة

= تذكرة الحفاظ (٢/ ٥٥٥- ٥٥٦) .

(١) هو عبد الله بن أم مكتوم بن زادة الصحابي الجليل كان رسول الله ﷺ إذ وفد عليه يقول : أهلاً بمن عاتبني فيه ربي ، ت بعد عمر بن الخطاب . تهذيب الأسماء واللغات (٢/ ٥٦٧) ، السير (١/ ٣٦٠) ، صفة الصفوة (٢/ ١٨٧) .

(٢) هو عبد الله بن كثير المكي إمام أهل مكة في القراءة ت ١٢٠ هـ اشتهر بالرواية عنه البزي وقبله « غاية النهاية » (١/ ٤٤٣ ، ٤٤٤) .

(٣) هو أبو بكر أحمد بن حسين بن علي ، إمام في الحديث والفقه ، له « السنن الكبرى » وغيرها ، ت ٤٥٨ هـ . « الأعلام » (١/ ١١٣) .

والإنجيل ، ويهمز قرأت ولا يهمز القرآن فذهب إلى أنه ليس بمشتق وقال بهذا جماعة ، قالوا : إلا أنه اسم يجري مجرى اللقب في صفة اسم الله إنه غير مشتق من معنى ، وذهب آخرون : إلى أنه مأخوذ من قرئت الشيء بالشيء إذا ضمنت أحدهما إلى الآخر فهي به لاقتران السور بالآيات والحروف ولأن العبارة عنه قرن بعضه إلى بعض فهو مشتق من قرن والاسم قران غير مهموز ومن هذا يقال للجميع بين الحج والعمرة قران وذكر أبو الحسن الأشعري^(١) : هذا المعنى في بعض كتبه فقال : إن كلام الله سمي قرآنًا لأن العبادة عنه قرن بعضه إلى بعض . وقال الغزالي^(٢) : إن القرآن من القران وذلك أن الآيات يصدق بعضها بعضًا ويشابه بعضها بعضًا وهي قرائن فذهب هؤلاء أنه غير مهموز وأما الذين همزوا فاختلفوا فقالت طائفة : إنه مصدر القراءة .

قال أبو الحسن اللحياني : يقال قرأت القرآن فأنا أقرأه قرأت وقرآنًا وهو الاسم .

فقوله : وهو الاسم أي : إن القرآن يكون مصدر القراءات ويكون اسمًا لكتاب الله تعالى ومثله الرجحان والنقصان والعفوان هذا هو الأصل ثم إن المقروء يسمى قرآنًا لأن المفعول يسمى بالمضاف كما قالوا للمكتوب كتابًا واشتهر هذا الاسم في المقروء حتى إذا طرق الأسماع سبق إلى القلوب أنه هو ولهذا لا يجوز أن يقال : القرآن مخلوق مع كون القراءة مخلوقة لأن القرآن اشتهر تسميته للمقروء .

وقال أبو إسحاق الزجاج^(٣) : معنى القرآن معنى الجمع يقال ما قرأت

(١) هو علي بن إسماعيل بن إسحاق بن سالم ، متكلم ، مشارك في كثير من العلوم ، له الرد على المجشمة ، ت ٣٣٠ هـ . السير (١٠/٢٠ ، ٢١) ، معجم المؤلفين (٧/٣٥ ، ٣٦) .

(٢) هو محمد بن محمد الغزالي إمام في التفسير والإصول والتصوف ت ٥٠٥ هـ معجم المؤلفين ١١/٢٦ ، السير ١٢/٧٥ - ٨١) .

(٣) هو أبو إسحاق الزجاج من أئمة العربية ت ٣١١ هـ تهذيب الأسماء واللغات (٢/٤٦٣) ، =

الناقة سليلًا قط إذا لم ينضم رحمها على أن هاهنا مذهب أبي عبيدة لأنه قال :
 إنما سمى القرآن قرآنًا لأنه يجمع السور ويضمها وأصل القرآن الجمع ومن
 هذا الأصل قرء المرأة وهي أيام اجتماع الدم في رحمها وقال قطرب^(١) في
 القرآن قولين أحدهما ما ذكرنا ، وهو قول أبي إسحاق وأبي عبيدة ، والثاني
 أنه يسمى قرآنًا لأن القارئ يظهره من نفسه ويبينه من فيه أخذًا من قول العرب ما
 قرأت الناقة سليلًا قط أي : ما رمت بولد ونحو هذا قال أبو الهيثم والليثاني
 وبمعناه ما حملت قط ومعنى قراءة القرآن لفظت به قال أبو إسحاق : وهذا
 القول ليس بخارج من الحجة ، نتبين على هذا أن اسم يقول من المحدث كما
 قولنا زيد في اسم رجل منقولين معنى زاد يزيد دخول لام التعريف بعد النقل
 فدخوله في الحارث والفضل والعباس بعد النقل ومذهب الخليل وسيبويه في
 هذه الأسماء التي سموه بها وفيها الألف واللام إنما بمنزلة صفات غالبية
 كالنابغة وهذا ما ينقل من الصفات ومن شدة هذه الأسماء ما يكون اللام فيه
 تعريفًا ثانيًا كما قال في اسم الشمس آلهة وأللاهة ، ومنها ما يكون فيه زائدة
 لقوله :

يا ليت أم العمرو كانت صاحبي .

قال : وقول من يقول إن القرآن غير مهموز إنما هو تخفيف الهمزة ونقل
 حركتها إلى الساكن قبلها وصار اللفظ كفعال من قربت وليس منه ، ألا ترى
 إبل لو سميت رحلاً بقران بتخفيف الهمزة لم تصرف كما لا تصرف عثمان ولو
 أردت به فعالاً من قربت لانصرف في المعرفة والنكرة وأول ما نزل من القرآن
 أول سورة اقرأ وهو قوله تعالى : ﴿ اقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي ﴾ [العلق : ١] إلى قوله :
 ﴿ مَا لَمْ يَلْمَ ﴾ [العلق : ٣] هكذا ثبت في صحيح مسلم ووقع في صحيح البخاري

= (٤٦٤) ، والقرآن هل هو مشتق أم لا ينظر : «المصباح المنير» (٢٥٩) ، لسان العرب (١١/٧٨-٨١) .

(١) هو محمد بن المستنير بن أحمد ، من أئمة اللغة والأدب . الأعلام (٧/٩٥) .

إلى قوله : ﴿ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ﴾ [العلق : ٢] وهو مختصر والزيادة من الثقة مقبولة وقيل أول ما نزل ﴿ يَا أَيُّهَا الْمَدِينُ ﴾ [المدثر : ١] وهو غلط والصواب أنه أول ما نزل بعد فترة الوحي كما ثبت في الصحيحين وآخر ما نزل من السور براءة من الآيات ﴿ وَأَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ﴾ [البقرة : ٢٨١] . وقيل : ﴿ يَسْتَفْتُونَكَ قُلُوبُ اللَّهِ ﴾ [المائدة : ١٧٦] إلى آخرها وقيل : ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ ﴾ [التوبة : ١٢٨] إلى آخر الآيتين وقيل : آية الربا وأما الإقراء في العدة .

قال أهل اللغة : القراء والقراء بفتح والقراء بفتح القاف وضمها لغتان حكاهما القاضي عياض^(١) وأبو البقاء^(٢) في إعرابه وغيرهما أشهرهما الفتح وهو الذي قاله جمهور أهل اللغة واقتصروا عليه وحكاهما الخطابي في المعالم في أبواب المستحاضة وجمعه في القلة اقراء وفي الكثرة قروء وهو من الأضداد يقال للحيض وللأطهار قرء والعرب تقول : اقرأت المرأة في الأمرين جميعًا وعلى هذا يونس وأبو عمرو بن العلاء ، وأبو عبيد أنهما من الأضداد وهي لغة العرب مستعملة في المعنيين جميعًا وكذلك في الشرع . ومن هذا الخلاف في اللغة وقع الخلاف بين الصحابة في الإقراء وفقهاء الأمة فعند علي وابن مسعود^(٣) ، وأبو موسى الأشعري^(٤) ، ومجاهد

(١) هو القاضي موسى بن عياض بن عمرو المالكي أبو الفضل محدث أصولي لغوي له الشفا لتعريف حقوقا لمصطفى وغيره ت ٥٤٤ هـ . « السير » (١٢ / ١٩٢ ، ١٩٣) ، « تهذيب الأسماء واللغات » (٢ / ١٤٣ - ١٤٤) ، « معجم المؤلفين » (١٦ / ٨) .

(١) هو عبد الله بن الحسين بن عبد الله الحنبلي أبو البقاء العكبري الضرير نحوي فقيه مفسر مقرئ له « التبيان في إعراب القرآن » وغيره . السير (١٣ / ١٣٨ ، ١٣٩) ، معجم المؤلفين (٦ / ٤٦ ، ٤٧) .
(٢) هو عبد الله بن مسعود بن الحارث الهذلي ت ٣٢ هـ الصحابي الجليل شهد بدرًا وجميع المشاهد ومناقبه كثيرة لا يمكن حصرها هنا غاية النهاية (١ / ٤٥٨ - ٤٥٩) ، الإصابة لابن حجر (٤ / ١٣٠ ، ١٣١) .

(٣) هو عبد الله بن قيس بن سليم من قراء الصحابة وأفاضلهم مناقبه كثيرة ت ٥٠ هـ الإصابة (٤ / ١٨١ - ١٨٣) .

ومقاتل^(١) وفقهاء الكوفة إنها الحيض وعند زيد بن ثابت^(٢) ، وابن عمر^(٣) ، وعائشة^(٤) ومالك^(٥) ، والشافعي وأهل المدينة أنها الأطهار وهذا الخلاف فيما ذكر منها في العبرة وأما كونها حيضًا وطهرًا فإن اللفظ صالح لهما جميعًا لا يختلف فيه أحد وأصل هذا اللفظ واشتقاقه مختلف فيه أيضًا قال أبو عبيدة : أصله من دنو وقت الشيء فروى الأزهري^(٦) عن الشافعي :

أن القراء اسم للوقت فلما كان الحيض يجيء لوقت والطهر يجيء لوقت جاز أن يكون الإقراء حيضًا وإطهارًا وذكر أبو عمرو بن العلاء : أن القراء الوقت وهو يصلح للحيض ويصلح للطهر . ويقال هذا قارئ الأرياح لوقت هبوبها ، وأنشدوا للهزلي : إذا هبت لقراءها الرياح ، أي : لوقت هبوبها ، ولهذا يقال قد أقرأت النجوم إذا طلعت وأقرأت إذا قلت فعلى هذا الأصل القراء يجوز أن يكون للحيض لأنه وقت سيلانه ويكون للطهر لأنه وقت إمساكه على عادة جارية فيه وقال : قوم أصل القراء الجمع يقال ما قرأت الناقة سليلًا قط أي : ما ضمت رحمها على حيضة والقرآن من القراء الذي هو الجمع وقرأ

(١) هو مقاتل بن سليمان البلخي إمام متبحر في التفسير ت ١٥٠ هـ . «تقريب التهذيب» (٢/ ٢٧٢) ، «طبقات المفسرين» للداودي (٢/ ٣٣١، ٣٣٢) .

(٢) هو زيد بن ثابت بن الضحاك الأنصاري الخزرجي أبو سعيد من كتاب الوحي وعلماء الصحابة ت ٤٥ هـ الإصابة (٢/ ٤٩١ ، ٤٩٢) ، طبقات بن سعد (٢/ ٣٥٨) .

(٣) هو عبد الله بن عمر بن الخطاب من أعلام الصحابة وفقهائهم وأكثر الناس تتبعًا لهدي النبي ﷺ . «تذكرة الحفاظ» (١/ ٣٧-٤٠) .

(٤) هي أم المؤمنين عائشة بنت أبي بكر الصديق ، زوج النبي ﷺ الصديقة بنت الصديق مناقبها لا تحصى . «تهذيب الأسماء واللغات» (٢/ ٦١٥ ، ٦١٦) ، السير (٢/ ١٣٥) ، صفة الصفوة (١/ ٢٥٩-٢٦٩) .

(٥) هو مالك بن أنس من علماء المدينة وصاحب أحد المذاهب الفقهية الأربعة ت ١٧٩ هـ السير (٧/ ٤٣) ، صفة الصفوة (١/ ٣٣٤ ، ٣٣٥) .

(٦) هو محمد بن أحمد بن الأزهر أبو منصور من أئمة اللغة له تهذيب اللغة وغيره ، ت ٣٧٠ هـ . الأعلام ٢٠٢/ ٦ ، معجم المؤلفين (٨/ ٢٣٠) .

القارئ أي : جمع الحروف بعضها إلى بعض في لفظ وهذا الأصل يقوي أن
 الاقراء هي الأطهار قال الزجاج : والذي عندي في حقيقة هذا أن القرء
 الجمع ، من قولهم قربت الماء في الحوض وإن كان لزم التاء فهو جمعت
 وقرأت القرآن لفظت به مجموعاً وإنما القرء اجتماع الدم في الرحم وذلك إنما
 هو في الطهر هذا كلامه ، وذكر أبو حاتم^(١) عن الأصمعي^(٢) في قوله تعالى :
 ﴿ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [البقرة : ٢٢٨] هذا قياس والقياس ثلاثة إقراء لأن في المقرء
 الجمع الكبير ولا يجوز أن يقال ثلاثة فلوس وإنما يقال ثلاثة فإذا كثرت فهي
 الفلوس ، وقال أبو حاتم : وقال النحويون في هذا : المراد ثلاثة من القرء ،
 وقال أهل المعاني : لما كانت كل مطلقة يلزمها هذا دخلها معنى الكثرة فأتى
 ببناء الكثرة للإشعار بذلك والقروء كثيرة إلا أنها في التسمية ثلاثة

قال الزمخشري^(٣) في تفسيره : فإن قلت لم جاء التمدين على جمع الكثرة
 قروء دون القلة التي هي الاقراء قلت متوسعون في ذلك فيستعملون كل واحد
 من الجمعين مكان الآخر لاجتماعهما في الجمعية ألا ترى إلى قوله :
 ﴿يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ﴾ ، وما هي إلا نفوس كثيرة .

قال : ولعل القرء كانت أكثر استعمالاً في جمع قرء من الإقراء فيكون مثل
 قولهم ثلاثة مسموع قال : وقرأ الزهري « ثلاثة قرو » بغير همز .
 وقوله : « مع محبه » أي : مع محب القرآن سواء أكان قارئاً أو لم يكن
 لأن المرء مع من أحب واتبع المصنف الأول بالصلاة لقوله ﷺ : « قولوا

(١) هو محمد بن إدريس بن المنذر الرازي محدث حافظ له تفسير القرآن وغيره ت ٢٧٧ هـ السير ٩/

٥٥-٥٩ ، « معجم المؤلفين » (٣٥/٩) .

(٢) هو عبد الملك بن قريش الإمام صاحب اللغة والغريب والأخبار ومن أئمة الحديث الكبار ت

٢١٦ هـ . « تهذيب الأسماء واللغات » (٢/٥٤٩ ، ٥٥٠) .

(٣) هو محمود بن عمر بن أحمد أبو القاسم جار الله العلامة اللغوي المعتزلي غاية في الذكاء له

تفسير الزمخشري وغيره ، ت ٥٣٨ هـ ، بغية الوعاة (٢/٢٧٩-٢٨٠) .

اللهم صلّ على محمد وعلى آل محمد ، ومصدق على الصحابة ومقرئ القرآن وقارئه ومحبه من التابعين وغيرهم لقوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَنٍ ﴾ [التوبة : ١٠٠] ولقوله : ﴿ وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ ﴾ [المتحة : ١٠] .

فائدة : الجمهور على أنه لا يصلي على غير الأنبياء ابتداء ، فلا يقال اللهم صلي على أبي بكر^(١) ولا على عمر^(٢) ونحوه واختلفوا في هذا المعنى ف قيل حرام وقال : الأكثر مكروه كراهية تنزيه وذهب كثير إلى أنه خلاف الأولى ، والصحيح أنه مكروه كراهية تنزيه لأنه شعار أهل البدع ، قال ابن عباس : لا ينبغي لأحد أن يصلي على أحد إلا النبي ﷺ وقيل : يكره إذا كان ذلك على وجه التعظيم ، والتكريم عند ذكره ، وأما إذا كان بطريق الدعاء والتبرك فإنه جائز كما جاء في الحديث أن النبي ﷺ دعي لبعض الصحابة بلفظ الجمع بالصلاة كقوله : اللهم صلي على آل أبي أوفى^(٣) ونحوه قيل : إن ذلك مخصوص به ﷺ لقوله تعالى : ﴿ وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ﴾ [التوبة : ١٠٣] . والحاصل من ذلك أنه كما لا يقال محمد عز وجل وإن كان عزيزاً جليلاً فكذا لا يقال أبو بكر وعلي صلي الله عليه بل يقال رضي الله عنه ، رضوان الله عليه أو ما أشبه ذلك .

وأما (مع) قال صاحب المحكم^(٤) : مع اسم معناه الصحبة وكذلك مع

(١) هو أبو بكر الصديق افضل الصحابة والأمة بعد نبيها ﷺ أول من أسلم من الرجال وأول الخلفاء الراشدين فضائله لا تعد ولا تحصى ت ١٣ هـ . « صفة الصفوة » (١/٧٢-٨٣) .
(٢) هو أمير المؤمنين عمر بن الخطاب القرشي ثاني الخلفاء الراشدين قتل شهيداً حميداً . « صفة الصفوة » (١/٨٣-٩١) .

(٣) هو عبد الله بن أبي أوفى بن خالد بن الحارث المعمر صاحب رسول الله ﷺ ، توفي سنة ٨٦ هـ . السير (٣/٤٢٨-٤٣٠) ، « الطبقات الكبرى » (٤/٣٠١) ، والحديث عند ابن حبان (٩١٣) وغيره .

(٤) ذكره الإمام النووي في كتاب « الروضة » في أول الوليمة ، « تهذيب الأسماء » (٢/٥٥٤) .

بسكون العين غير أنها مع الحركة تكون اسمًا وحرَفًا ومع السكّنة حرف لا غير وأنشد سيّويه :

وريشي منكم وهواي معكم وإن كانت زيارتكم لماما
قال اللحياني : وحكى الكسائي^(١) عن ربيعة : وغنم أنهم يسكنون العين
من مع فيقولون معكم فإذا جاءت الألف أو اللام قال : أو ألف الوصل
فاختلفوا فبعضهم يفتح العين وبعضهم يكسرها يقولون مع القوم ومع ابنك ،
أما من فتحها مع الألف واللام فبناه على قولك كنا معًا ونحن معًا فلما جعلها
حرَفًا وأخرجها من الاسم حذف الألف وترك العين على فتحها فقال مع القوم
ومع ابنك وهو كلام عليه العرب يعني فتح العين مع اللام ومع ألف الوصل قال
وكذا من يسكن فقال معكم ثم كثر عند ألف الوصل فإنه أخرج مخرج الأدوات
مثل هل ، وبل ، وقد ، وكم وقال مع القوم كقولك كم القوم وبل القوم
ويقولون حيث معهم أي : من عندهم بفتح الميم والعين

وقال الأزهري : مع كلمة تضم إلى الشيء وأصله معًا وقال الليث : فإذا
أكثر الرجل من قول مع قيل هو معمع معمعي ودرهم معمة كتب عليه مع مع ،
وقال ابن الأعرابي^(٢) : معمع الرجل إذا لم يحصل على مذهب كأنه هول لكل
أنا معك ومنه قيل لمتله إمع وإمعة والمعمعان شدة الحر واليوم الممععاني
الشديد الحر ويقال للحرب معمة ، قال الجوهري : مع للمصاحبة وقد
يسكن وينون نقول جاءوا معًا ، قال :

وَبَعْدُ : إِنَّ هَذَا مُقَدِّمُهُ فِيمَا عَلَى قَارِيهِ أَنْ يَعْلَمَهُ

بعد ونقيضه قبل وهما ظرفًا مبهمان مبنيان على الضم لا يميز معناهما إلا

(١) هو علي بن حمزة الكسائي إمام أهل الكوفة في القراءة والعربية اشتهرا بالرواية عنه أبو الحارث
والدوري « غاية النهاية » (١/ ٥٣٥ - ٥٤٠) ، الأعلام (٤/ ٢٨٣) .

(٢) هو محمد بن زياد الكوفي أبو عبد الله الإمام الزاهد الورع ت ٢٣١هـ « تهذيب الأسماء » (٢/ ٥٦٧) .

بما يضافان إليه ولذلك لزمتهما الإضافة لفظاً نحو من بعد زيداً وتقديرًا نحو : ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ ﴾ [آل عمران : ١٤٣] ، ويضافان إلى المفرد لأن إبهامهما يرتفع به ويعربان في حال الإضافة وبينان إذا قطعاً عن الإضافة لتنزلهما منزلة بعض الكلمة وحركا لالتقاء الساكنين بالضم لأنهما في حال الإعراب يحركان بالفتح والكسر دونه ، فحركا بالضم في حال البناء ليكمل لهما الحركات وتقدير المضاف إليه محذوف في هذا البيت تقديره أي : بعد حمد الله والصلاة على نبيه وآله وصحبه . وقوله : « إن هذه مقدمة » أي : أن هذه الأرجوزة طلبها يقدم على كل شيء فإنها دالة على كيفية التجويد وعلى هيئة التحرير ثم اعلم أن « إن »^(١) بالكسر هي أم الباب وهي حرف تأكيد تنصب الاسم وترفع الخبر فتقول أن زيداً قائم وتكسر في مواضع :

أحدها : أن تبدأ بها الكلام نحو : ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴾ [الكوثر : ١] .
ثانيها : أن تكون صلة كقولك جاءني الذي أنه شجاع ونحوه ﴿ وَءَايَيْنَاهُ مِنَ الْكُؤُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ ﴾ [القصص : ٧٦] وكقوله لا أفعله ما إن في السماء نجمًا ، أي ما ثبت في السماء نجمًا .

ثالثها : بعد القسم كقوله تعالى : ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ ﴾ ، ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴾ ، ﴿ وَءَايَيْنَاهُ مِنَ الْكُؤُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ ﴾ ، ﴿ حَمْدٌ * وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ * إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا ﴾ [الزخرف : ١ - ٣] ، ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ ﴾ [الدخان : ٣] ، ومثله ﴿ وَالصَّغَفَاتِ صَفَا ۝ فَالزَّجْرَتِ زَجْرًا ۝ فَالتَّالِيَتِ ذِكْرًا ۝ إِنَّ إِلَهُكُمُ لَوَّحٌ ﴾ [الصافات : ١ - ٤] ، ﴿ وَالذَّارِيَتِ ﴾ [الذاريات : ١] ﴿ وَالطُّورِ ﴾ [الطور : ١] ونحوه .

رابعها : أن تحكى بالقول وهو أن يكون مجردًا من معنى الظن كقوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ [البقرة : ٣٠] ،

(٣) مواضع كسر « إن » يُنظر ابن عقيل (١/ ٣٥٤ - ٣٥٦) .

﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَمْرُؤُا إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ﴾ [آل عمران : ٤٢] ، ﴿قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ﴾ [مريم : ٣٠] ، وتجريده من معنى الظن نحو نقول إنك فاضل .

الخامس : أن يقع موقع الحال نحو ذريتك وإني ذو أمل كأنك قلت زرت أملاً .

السادس : أن تقع بعد فعل متعلق باللام كعلمت أنه ذو أمل ، فلو لا اللام لكانت مفتوحة لكونها وما عملت فيه يصدر بمصدر منصوب بعملت فدخلت فعلقت الفعل عن العمل كما قال سبحانه ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ﴾ [المنافقون : ١] وكسر أن الخمسة الأول واجب لأنها مواضع الجمل ولا يصح فيها وقوع المصدر وتدخل لام التأكيد على معمول أن وذلك أنها وإن معناهما التأكيد فيلزم الفصل بينهما كيلا يتوالى بين حرفين متفقي المعنى فإذا أدخلوا أن على المبتدأ أدخلوا اللام على الخبر كقوله تعالى : ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ﴾ [فصلت : ٤٣] فإن آخر الاسم والفعل بينه وبين أن بجار ومجرور وبظرف جاز إدخال اللام على أن الفاصل وعلى الخبر . نقول أن زيداً إليك واثق ونحوه ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [القلم : ٤] ولا يجوز لأن زيداً منطلق بفتح اللام وكسر إن ولا أن لزيداً منطلق لثلا يجمع بين حرفين مؤكدين كما تقدم وتكسر بعد حتى التي يبدأ بها الكلام فتقول : قد قال القوم ذلك حتى إن زيداً يقوله وهي بعد العاطفة والجاراة مفتوحة ، وقوله : « هذه »^(١) اسم إشارة أي : أن هذه الأرجوزة نبذة من علم التجويد جعلتها مقدمة تقدم القراءة فيتعلمها القارئ ليعلم منها أحكام التجويد ، وقوله : « فيما على القارئ » أي : رتبها وسهلت مأخذها في الذي يجب على كل قارئ من قراءة القرآن يتعلمه مغنية عن غيرها من كتب القراءات المطولة مع اختصار لفظها وصغر حجمها . وفي : حرف جر تدخل على الظاهر والمضمر ولها معان أحدها : الوعاء والظرفية كقولك زيد في المسجد زيد مبتدأ في المسجد خبره تقديره زيد كان

(١) متصرف . المحل بإنها اسم إن وخبرها قوله مقدمة . (من هامش المخطوطة) .

في المسجد ومستقر فيه وقد تكون بمعنى على ومنه قول سويد بن أبي كاهلة^(١) :

هم صلبوا العبدى في جذع نخلة فلا عظت شيبان إلا بأجذعا
وقد تأتي بمعنى مع كقول الشاعر :

إذا أم سرحان غدن في ظعائن حوالى نجد فاضت العين تدمع
فهى في البيت الأول بمعنى على أي : صلبوه على جذع نخلة وفي الثاني
بمعنى مع أي : غدت مع ظعائن وهو جمع ظعينة وهى النساء في الهوادج
وتأتى بمعنى بعد كقوله تعالى : ﴿ وَفَصَلِّ لِرَبِّكَ عَمِينَ ﴾ [لقمان : ١٤] أي : بعد
عامين ، وقد تقع موقع من كقول امرئ القيس :

ها ينعن من كان أقرب عهده ثلاثون شهرًا في ثلاثة أحوال
أي : من ثلاثة وتأتى بمعنى الباء قال الشاعر :

هي وتركب يوم الردع منا فوارس يصيرون في طعن الكلى والأباهي
أي : بطعن الكلى وهو بضم الكاف جمع كلية .

وقوله : « أن يعلمه » أعلم أن الفعل المضارع يرتفع لتجريده من الناصب
والجازم وحلوله محل الاسم فإن كان فعل الزمان الحاضر وهو الحال كان
مرفوعًا أبدًا ولم تدخل عوامل النصب عليه ولا عوامل الجزم لأن عوامل
النصب تدل على استقبال الزمان وفي عوامل الجزم ما ينقل معنى المضارع إلى
الماضي نحو لم ولما وفي ما يدل على وقوعه في المستقبل فباقت معانيها
معنى الموضوع للزمان الحاضر .

ثم إن جملة الحروف التي تنصب الفعل تسعة فمنها ما ينصب بنفسه وهي
أن وإن وكي وإذن ومنها ما ينصب بإضمار حرف بعد وهي حتى والفاء والواو
وإذا لام تأكيد النفي ، ومنها ما قد ينصب بنفسه تارة وإضمار حرف تارة وهي

(١) هو سويد بن أبي كاهلة من فحول الشعراء . طبقات فحول الشعراء (٢/ ١٥٢) .

لام الإيجاب وأصل هذه الحروف أن لأنها تنصب ظاهرة ومقدرة ويتسع فيها ما لا يتسع غيرها واختصت بعمل النصب دون غيره لأنها أشبهت أن لفظاً وتقديرًا فاللفظ كونها على بعض حروفها والمعنى وقوعها وما عملت فيه موقع المصدر والشبهة بينها وبين أخواتها أن كل واحد من أخواتها ينقل الفعل نقلين كما تنقله فلن تنقل الفعل إلى الاستقبال بعد إن كان حالاً وإلى النفي بعد أن كان موجباً وإذن تنقل الفعل إلى الجواب والجزاء بعد أن لم يكن كذلك وإلى الاستقبال أيضاً وكى تنقله إلى العلة والغرض مع الاستقبال فلذلك عملت عملها ثم إن الفعل الواقع قبل أن لا يخلو من أن يكون فعلاً غير مستيقن ، كالخوف والطمع والرجاء والأمل والتمني فتكون ناصبة للفعل كقولك أريد أن تحفظ وأرجو أن تعلم وأخشى أن تندم وأرجو أن لا تسأم ومنه ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ ﴾ [البقرة : ٢٢٩] فإن كان الفعل الذي قبلها فعلاً ثابتاً كالعلم والرؤية والأنباء والوجد إن كانت المخففة من الثقيلة وكان الفعل المستقبل بعدها مرفوعاً كقولك قد علمت ألا يخرج وما علمت ألا يركب زيد وستعلم ألا يتحدث زيد ومنه ﴿ لَيْسَ يَظُنُّ أَهْلُ الْكِتَابِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ ﴾ [الحديد : ٢٩] فأثبت النون ومثله ﴿ عَلِمَ أَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ رَضْوَى ﴾ [المزمل : ٢٠] وإن كان الفعل الذي قبلها فيه طرف من الشك ثم طرف من العلم كنت مخبراً أن تثبت تجعلها الناصبة للفعل وإن شئت جعلتها المخففة من الثقيلة ورفعت الفعل بعدها كقوله ما أظن ألا يخرج زيد وألا يخرج وأحسب أن لا يكون فتنة وألا تكون فتنة كما قال سبحانه ﴿ وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً ﴾ [المائدة : ٧١] فهي قراءة أبي عمرو وحمزة^(١) والكسائي ويعقوب^(٢) بالرفع وقراءة الباقيين بالنصب لأن المشددة معناها التأكيد والمخففة منها بمنزلتها في العمل فجعلت لذلك مع أفعال العلم وليست كذلك الناصبة لأنها تنقل الفعل من حال إلى حال ولا

(١) هو حمزة بن حبيب بن عمارة الزيات إمام حجة ، توفي سنة ١٥٦هـ . غاية النهاية (١/٢٦١ - ٢٦٣) .

(٢) هو يعقوب بن إسحاق الحضرمي ، إمام حجة ، توفي سنة ٢٠٥هـ . غاية النهاية (٢/٣٨٦ - ٣٨٩) .

يجوز أن تتقدم معمولها عليها ، قال :

إِذْ وَاجِبٌ عَلَيْهِمْ مُحْتَمٌّ قَبْلَ الشُّرُوعِ أَوْ لَا أَنْ يَغْلَمُوا

إذ : ظرف لما معنى من الزمان وهي هنا تعليل للوجوب المقدر في مضمون قوله «فيما على قارئه أن يعلمه» واجب والواجب ما يثاب الإنسان على فعله ويعاقب على تركه والضمير في عليهم عائد على كل المقدر في قوله : « فيما على قارئه أن يعلمه » .

وقوله : « محتتم » أي : مفروض تأكيد القول واجب والحتم والفرض القطع وقوله : « قبل الشروع » أي : يجب على كل قارئ من قبل أن يشرع في القراءة أن يعلم مخارج الحروف وصفاتها ليحسن التلفظ بأفصح اللغات وهي لغة العرب التي نزل بها القرآن وهي لغة نبينا محمد ﷺ^(١) ولغة أهل الجنة في الجنة لقوله ﷺ^(٢) : أحب العرب لثلاث لأنني عربي والقرآن عربي ولسان أهل الجنة في الجنة عربي^(٣) وهذا معنى قوله :

مَخَارِجَ الْحُرُوفِ وَالصُّفَاتِ لِيَلْفِظُوا بِأَفْصَحِ اللُّغَاتِ

فائدة : الشريعة ما شرع الله تعالى لعباده من الدين وقد شرع لهم شرعاً أي : سن لهم .

قال الهروي^(٣) : قال ابن عرفة^(٤) : الشرعة والشريعة سواء وهو الظاهر

(١) هو محمد بن عبد الله بن عبد لمطلب خاتم الأنبياء والمرسلين وسيدهم . « تهذيب الأسماء واللغات » (١١/٤٩-٦٦) ، « قصص الأنبياء » لابن كثير .

(٢) هذا حديث ضعيف لا يصح ، أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (١١/١٤٨ - ١٤٩) .

(٣) هو أبي عبيد بن قاسم بن سلام الخرساني الهروي الإمام الكبير الحافظ أحد الأئمة الأعلام ت ٢٢٤هـ غاية النهاية (٢/١٨ ، ١٩) السير (١٠/٤٩٠) ، صفة الصفوة (٢/٥٧٥-٥٧٦) ، وعن معنى الشريعة في اللغة يُنظر : « المصباح المنير » (١٦٢) ، القاموس المحيط (٢/٩٨٣) ، لسان العرب (٧/٨٦ ، ٨٧) .

(٤) هو محمد بن محمد بن محمد المالكي أبو عبد الله مقرئ فقيه أصولي متكلم له منظومة في قراءة يعقوب وغيرها ت ٨٠٣هـ بغية الوعاة (٩٨ ، ٩٩) معجم المؤلفين (١١/٢٨٥) .

والمستقيم من المذاهب يقال شرع الله هذا أي جعله مذهبًا ظاهرًا وقد ذكر
الواحد : وغيره عن أهل اللغة في قول الله عز وجل ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ
مِّنَ الْأَمْرِ ﴾ [الباقية : ٤٨] أقوالًا فقالوا الشريعة والملة والمنهاج والطريقة
والسنة والقصد واحد قالوا وبذلك سميت شريعة النهر لأنها توصل إلى
الانقطاع والشرائع في الدين المذاهب التي شرعها الله لعباده .

قال الجوهري : الشريعة شرعة الماء وهي مورد الشارع ، والشريعة ما
شرعه الله لعباده من الدين ، وقد شرع لهم يشرع شرعًا أي : يسن ، والشارع
الطريق الأعظم ، وشرع سلوكك إذ كان على طريق ناقد وشرعت الإهاب إذا
سلخته ، وقال يعقوب : إذا شققت ما بين الرحلين قال : وسمعت من أم
الحمارس البكرية ، وشرعت في هذا الأمر شروعًا أي خضت ، وشرعت
الدواب في الماء تشرع شرعًا وشروعًا أي : دخلت وهي أقل شروع وتشروع
وشرعتها أنا يقال شرعك هذا أي : حبك ، وفي المثل شرعك ما بلغك
المحاد ضرب في السلع بالسير وسررت برحل شرعك من رحل أي :
حسبك ، والمعنى أنه من النحو الذي يشرع فيه ويطلبه يستوي فيه الواحد
والثنائية والجمع لأنه مصدر قولهم الناس في هذا الأمر شرع سواء يحرك
ويسكن يستوي فيه الواحد والمؤنث والجمع والشرع الشرعة ومنه قوله
تعالى : ﴿ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ﴾ [المائدة : ٤٨] ويقال أيضًا هذه
شرعة هذه أي : مثلها وهذا شرع هذا وهما شرعان أي : مثلان والشريعة أيضًا
الوتر والجمع شرع ويشرع وشرع جمع الجمع عن أبي عبيد : والشرع أيضًا
شرع السفينة وربما قالوا إذا رفع البعير عنقه فقد رفع شرعه ، وشرعت بابًا
إلى الطريق أي : فتحت ، وشرعت قبله الريح أي : شددت وشرع هو وجان
شرع أي : شارعات غمرة من الماء إلى الحد .

وقوله : « بأفصح » : يقال رجل فصيح وكلام فصيح . أي : بليغ ،

ولسان فصيح أي : طلق ويقال كل ناطق فصيح وما لا ينطق فهو أعجم وفصح العجم بالضم فصاحة جادت لغته حتى يلحن وأفصح في كلامه وتفاصيل تكلف الفصاحة وفصح اللبني إذا أخذت منه الرغبة قال الشاعر : وتحت الرغبة اللبني الفصيح ، وأفصح العجمي إذا تكلم بالعربية ، وأفصحت إذا انقطع لهاؤها وخلص لبنيها ، وقد أفصح اللبني إذا ذهب اللبني عنه ، وأفصح الصبح إذا بدأ ضوءه وكل واضح مفصح ، وأفصح الرجل عن كذا إذا خرج منه ، والفصح بالكسر عند النصارى إذا أكل اللحم وأفطروا ، وقد أفصح النصارى إذا جاء فصيحهم قال :

مُحَرَّرِي^(١) التَّجْوِيدِ وَالْمَوَاقِفِ وَمَا الَّذِي رُسِمَ فِي الْمَصَاحِفِ

يقال حرر الشيء يحرره تحريراً وجوّد بفتح الجيم وتشديد الواو وجود تجويداً إذا أعطى كل حرف ما يستحق من فتح ، وكسر ، وضم ، وجزم ، ومد ، وقصر ، وفك ، وإدغام ، وغير ذلك من الأحكام والمواقف جمع موقف ، وهو لغة : المكان الذي ينتهي إليه السير ، واصطلاحاً : هو الحرف الذي ينتهي إليه الحكم الموجب للوقف كما ستراه مفصلاً وما رسم الإمام ونحوه من مقطوع وموصول وتاء التانيث المكتوبة تاء ولم تكتب هاء والضمير في قوله « بها » يعود إلى المصاحف المعتمدة من ذلك والباء بمعنى في أي فيها كما قال :

مِنْ كُلِّ مَقْطُوعٍ وَمَوْضُوعٍ بِهَا وَتَاءٍ أَنْثَى لَمْ تَكُنْ تُكْتَبُ بِهَا

« مِنْ »^(٢) : حرف جر يدخل على الظاهر والمضمر نحو أخذت من زيد وسمعت هذه ولها معان أحدها : أن تكون لابتداء الغاية في المكان نحو قمت من الدار ، وللتبعيض : كأنفقت من المال ، ولتمييز الشيء عن غيره نحو

(١) حذفت نونه للإضافة إلى التجويد إضافة اسم الفاعل إلى مفعوله . (من هامش المخطوطة) .

(٢) عن معاني « من » ينظر شرح ابن عقيل (١٥ / ٣ - ١٨) .

أحب الحمام من الطير ، وتكون سببيه : نحو من أجل السلامة أطلت الصمت
ومنه قول الفرزدق^(١) :

يفضى ويفضى حياً من مهابته فلا يكلم إلا حين يبتسم
وتقع مكان باء القسم كقولهم من ربي ما فعلت ذلك أي : بربي أقسمت ،
وتكون زائدة لزيادتها أن تكون بعد حرف نفي كقوله تعالى : ﴿ مَا لَكُمْ مِّن دُونِهِ
مِن وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ ﴾ [السجدة : ٤] أو بعد استفهام كقوله تعالى : « هل لكم من إله
غير الله يرزقكم » ، وتكون زائدة في الموجب وهو مذهب الأخفش^(٢) ،
وسيويوه ولا يتأتى ذلك ، ومنه قول إياس بن الأرت :

فإنك خبراً ويكن بعض راحة فإنك لاق من هموم ومن كرب
وتقع مكان على كقوله تعالى : ﴿ وَنَصَرْتَهُ مِّنَ الْقَوْمِ ﴾ [الأنبياء : ٧٧] أي :
على القوم ، وتكون مكان الباء كقوله تعالى : ﴿ يَحْفَظُونَهُ مِّنْ أَمْرِ اللَّهِ ﴾ [الرعد :
١١] أي بأمر الله ، وقد يكون دالاً على ضرب من النعت كقوله تعالى :
﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ ﴾ [الحج : ٣٠] أي : الرجس الوثن ، وتكون
بمعنى في كقوله تعالى : ﴿ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ ﴾ [الأحقاف : ٤] أي : في
الأرض ، وتقع لا ابتداء الغاية في الزمان كقول امرئ القيس^(٣) :

لمن الديان بقية الحجر أقوين من حجج ومن دهر
وكقول الآخر :

من عمد عاد كان معروفاً لنا أسر الملوك وقتلها وقتالها

(١) هو همام بن غالب بن صعصعة بن ناجية أبو فراس من شعراء البصرة عظيم الأثر في اللغة
والأخبار شريفاً في قومه له ديوان شعر ت ١١٠ هـ وفيات الأعيان (٢/ ٢٥٩-٢٦٧) ، تهذيب
الأسماء واللغات (٢/ ٥٥٥) ، الأعلام (٩/ ٩٦، ٩٧) .

(٢) هو هارون بن موسى بن شريك إمام كبير في القراءات العربية ت ٢٩٢ هـ غاية النهاية ٢/ ٣٤٧ ،
٣٤٨ ، معرفة القراء الكبار للذهبي (١/ ٢٤٧ ، ٢٤٨) .

(٣) امرؤ القيس بن حجر بن الحارث الكندي ، من فحول شعراء الجاهلية ، توفي سنة ٨١ قبل
الهجرة . تهذيب الأسماء واللغات (١/ ١٣٥ ، ١٣٦) ، الأعلام (١/ ٣٥١ ، ٣٥٢) .

وقول « كل » هي اسم مفرد مذكر موضوع لاستغراق أفراد النكرة نحو ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ﴾ [آل عمران : ١٨٥] والمعرف المجموع نحو ﴿ وَكُلُّهُمْ ءَاتِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ﴾ [مريم : ٩٥] ، وأجزاء العرف نحو كل زيد حسن فإذا قلت أكل كل رغيف لزيد كانت لعموم الأفراد وإن أضفت الرغيف إلى زيد صارت لعموم أجزاء فرد واحد وهي في قوله ﷺ : ولكل امرئ ما نوى^(١) لعموم الأفراد لكونها داخلة على مفرد منكر ثم إن لفظة كل وإن كان مفردًا مذكرًا إلا أن معناها بحسب ما يضاف إليه ، وقوله : « مقطوع » قال الأزهرى : قال أبو عمرو : قطاع النحل وقطاعه مثل صرام وحرام واقطع النخل إقطاعًا حان قطاعه ، ومقاطع القرآن مواضع الوقف ومبادئه مواضع الابتداء وفلان قطع أي : شبيهه في هديه وخلقه وجمعه قطعًا وقطع فلان رحمه قطعًا إذا لم يصلها ، والاسم القطيعة ويقال للقطاع رحمه قطعه ، وقطع بضم القاف وفتح الطاء يقال قطعت قطعت الحبل قطعًا فانقطع ، وقطعت النهر قطعًا وقطوعًا ، ومنقطع كل شيء حيث ينقطع مثل منقطع الرمل ونحوه والمنقطع الشيء نفسه وبها في قوله : « من كل مقطوع وموصول بها » الضمير يعود إلى المصاحف ، والباء بمعنى في أي فيها : وبها في قوله « وتا أنثى لم تكن تكتب بها » أي بهاء ممدود^(٢) وإنما قصره للوزن كما ستراه ثم أخذ في بيان كل واحد من هذه الفصول شيئًا بعد شيء فقال :

باب مخارج الحروف^(٣)

مَخَارِجُ الْحُرُوفِ سَبْعَةٌ عَشْرٌ عَلَى الَّذِي يَخْتَارُهُ مَنْ اخْتَبَرَ .
المخارج : جمع مخرج اسم لموضع الخروج وهو عبارة عن الحيز

(١) أخرجه البخاري (بدء الوحي ١ / فتح) ، ومسلم (الإمارة - ١٩٠٧) عبد الباقي .

(٢) واحترز بقوله بتاء أنثى عن التاء التي ليست للتأنيث نحو ملكوت وعنرت وتابوت . (من هامش المخطوط) .

(٣) زيادة من المحقق .

المولد للحرف ، والحروف جمع حرف ويريد حرف الهجاء كالآلف والباء والتاء إلى آخرها لا حرف المعنى كحرف الجر والاستفهام ونحوهما وسمي بذلك لأنه غاية الطرف وغاية كل شيء حرفه أي : طرفه وما دونه الصوت وحده هواء متموج بتصادم جسمين ومن ثم عم به والحرف صوت معتمد على مقطع محقق أو مقدر ، ويختص بالإنسان وضعًا ، والحركة عرض تحله ثم إن الحروف العربية الأصول تسعة وعشرون حرفًا باتفاق البصريين إلا التمرد فإنه جعل الالف همزة محتجًا بأن كل حرف موجود في أول اسمه وألف أوله همزة واجب بلزوم أن الهمزة تكون هاء لأنها أول اسمها ودليل تعذرها أبدال أحدهما من الآخر والشيء لا يبدل من نفسه ومخارج هذه الحروف سبعة عشر .

قال سيويه وأتباعه : ستة عشر فأسقط حروف الجوف قال المبرد وأتباعه : أربعة عشر فعد للنون واللام والراء مخرجًا واحدًا ولكن الحق الذي عليه الجمهور هو مذهب الخليل أنها سبعة عشر ، وإليه أشار بقوله : « على الذي يختاره من اختبر » أي : على قول من اختار ذلك باختباره ويخص هذه المخارج الحلق واللسان والشفة ويعمها الفم ، وإذا أردت معرفة مخرج الحرف بعد التلظظ به صحيحًا فسكنه وأدخل عليه همزة الوصل وأصغ إليه فحيث انقطع الصوت كان مخرجه وإذا سكنت اللفظ به من كلمة وكان ساكنًا حكيت به همزة الوصل وإن كان متحركًا حكيت بهاء السكت لقوله ، وقد سأل أصحابه كيف تلفظون بالجيم من جعفر فقالوا : جيم فقال : إنما لفظتم بالاسم لا المسمى لكن قوله جه وكل عدد يحتاج إلى معرفة كميته وهي ألفاظ العدد وإلى جنسه وهو المميز وعينه وهو الأسمى فكعبة الحروف تسعة وعشرون حرفًا وأما جنسها الميز حرفًا وعينها أسمائها وهن الالف والباء والتاء والتاء لآخر الحروف .

ثم إن الحروف التسعة والعشرين تجتمع في كل واحدة من هاتين الآيتين

أحدهما في آل عمران وهي قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَعْدِ الْغَمِّ أَمَنَةً نُّعَاسًا يَغْشَى طَآئِفَةً مِّنْكُمْ وَطَآئِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَل لَّنَا مِنَ الْأَمْرِ مِن شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلّهِ يُخْفُونَ فِي أَنفُسِهِم مَّا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قُتِلْنَا هَهُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ [آل عمران : ١٥٤] والآية الثانية في سورة الفتح وهي قوله تعالى : ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ ﴾ [محمد : ٢٩] إلى آخر السورة وقد جمعها الخليل في بيت :

قد ضح زجر وشكي بشه قد سخطت غص على الالفاظ

ثم أخذ الناظم رحمه الله يبين مخارج الحروف على الترتيب فقال :

لِلْجَوْفِ : أَلِفٌ وَأُخْتَاهَا ، وَهِيَ حُرُوفٌ مَدٌّ لِلْهَوَاءِ تَنْتَهِي

الألف والياء الساكنة المكسور ما قبلها والواو الساكنة المضموم ما قبلها وإليهما أشار بقوله « وأختاها » أي : وأخت الألف والياء فهما إليها لأن الألف أصل في حروف المد لا تكون إلا ساكنة ولا يكون ما قبلها إلا من جنسها فيقال لهذه الثلاثة حروف المد واللين مخرجهن من جوف الفم والحلق ، وهو الخلاء وليس لهن حيز ولذلك أشار بقوله « تنتهي » وهن بالصوت أشبه ويتميزن عنه بتصعد الألف وتسفل الياء واعتراض الواو حيث لزمت الألف هذه الطريقة لم يختلف حالها وأما أختاها فإذا فارقتها صار لهما خين ثم كان لهما مخرجين وكل حرف حرف مساو مخرجه إلا حروف المد فإنها دون مخرجها ومن ثم قبلت الزيادة وهذا مذهب الخليل وجمهور القراء وهو التحقيق ومعنى جعل سيبويه الألف من مخرج الهمزة أن مبدأه مبدأ الحلق ويمد ويمر على الكل وهذا معنى قول مكِّي^(١) لكن الألف حرف يهوي في الفم

(١) هو مكِّي بن أبي طالب ، من كبار الأئمة في القراءات وغيرها ، ت ٤٤٣ هـ ، له « الرعاية » =

حتى ينقطع مخرجه في الحلق وقول أبي عمرو الداني^(١) لا معتمد له في شيء أجزاء الفم وعلى هذا يحمل جعل الإمام الشاطبي^(٢) وغيره الألف حرف مد وينزل قولهم هذه الحروف على غير المدية إشارات كل مقدر له نهايتان أيهما أفرضت أوله كان مقابلها آخره وكما كان وضع الإنسان على الانتصاب لما لزم منه أن يكون رأسه أوله ورجلاه آخره فإذا كان كذلك كان أول المخارج الشفتين وأولهما من ما يلي البشرة وثانيها : اللسان وأوله مما يلي الأسنان وآخره مما يلي الحنك وثالثها : الحلق وأول مما يلي اللسان وآخره مما يلي الصدر ولو كان وضع اللسان على التنكير لانعكس ولما كان مادة الصوت الهواء الخارج من داخل كان أوله آخر الحلق وآخره أول الشفتين فرتب الناظم الحروف باعتبار الصوت وفاقاً للجمهور ومن ثم جعل الأبعد مما يلي الصدر والأقرب مقابله فقال :

ثُمَّ لِأَقْصَى الْحَلْقِ : هَمْزُ هَاءٍ^(٣) وَمِنْ وَسْطِهِ : فَعَيْنُ حَاءٍ

اعلم أن الحلق ثلاثة مخارج لسته حروف مخرج الهمزة فمخرج الهمزة والهاء من أقصى الحلق مما يلي الصدر والعين والحاء من وسطه ، والغين والحاء المعجمة من أدناه أي : أوله وتسمى هذه الحروف الحلقية لخروجهن من الحلق والحلق بفتح الحاء هو الحلقوم بضمها والحلق بالكسر خاتم الملك . قال الشاعر :

قفاز بحلق المنذرين محرق في بهم فتى منهم رخو النجا كريم

= وغيرها . غاية النهاية (٢/٣٠٩) .

- (١) هو الإمام عثمان بن سعيد إمام كبير في القراءات وغيرها غاية النهاية (١/٥٠٣ - ٥٠٥) .
- (٢) هو الإمام العلامة الكبير القاسم بن فيرة بن خلف ت ٥٩٠ هـ له حرز الأمانى ووجه التهاني المسمى بالشاطبية غاية النهاية (٢/٢٠) ، الأعلام (٥/١٨٠) ، معجم المؤلفين (٨/١١٠) .
- (٣) وقدمها على الهاء إشارة إلى أن مخرجها قبل مخرج الهاء وقيل هما على مرتبة واحدة . (من هامش المخطوط) .

والحلق أيضًا المال الكثير يقال جانا فلان بالحلق والإحراق ، وفي اللسان عشرة مخارج لثمانية عشر حرفًا ، أولها : القاف من آخر اللسان مما يلي الحلق وما يحاذيه من الحنك الأعلى ، الثاني : الكاف وهي من المخرج الثاني من آخر اللسان وما يحاذيه من الحنك الأعلى وهو أسفل من مخرج القاف قليلًا ويقال لهما اللهوية لأنهما يخرجان من آخر اللسان واللهات اللحمية المشرفة على الحلق وقيل أقصى الفم أي : مفتحه وقيل ما بين الفم والحلق وقيل يجمع على لها ومعنى قوله « فوق » و« أسفل » بأن القاف فوق الكاف إلى جهة الحنك الأعلى والكاف أسفل منها في تلك الجهة ، والجيم ، والشين ، والياء مخرجهن من وسط اللسان وما يحاذيه من الحنك الأعلى وتسمى الشجرية لأنها تخرج من شجر اللسان وما يقابله والشجر مفرج أي : مفتحه وقيل مجمع اللحين عند العنفة ، قال الجوهري : والشجر بالفتح ما بين اللحين ، وقال الأصمعي الدقن حيث اشجر طرفاه ، وقال أبو عمرو الشيباني^(١) الشجر هو ما بين اللحين ، وقال المبرد : الشجر هو الحلقوم وما يتصل به من اللحين ، وقوله أشجر طرفاه أي : طرف اللحين أي : التقيا والمراد بوسط اللسان ما بين أقصاه وحافته وطرفه ، والضاد مخرجها من حافتي اللسان وما يليه من الأضراس من الجانب الأيسر وهو الأكثر ومن الجانب الأيمن وهو الأصعب والأقل في الاستعمال وكان الإمام عمر يخرجها من الجانبين وهذا هو المخرج الرابع والضمير في حافتيه عائد إلى اللسان وفي يمينها إلى الأضراس واللام تخرج من المخرج الخامس من مخارج اللسان من أدنى حافة اللسان وطرفه وما يحاذيها من الحنك الأعلى من اللثة في سمت الضاحك لا الثنية خلافًا لسيبويه والثنية تتقدم الأسنان

(١) هو إسحاق بن مرار الكوفي واسع العلم باللغة والشعر والحديث له النوادر الكبير وغيره بغية الوعاة (١٩٢) ، معجم المؤلفين (٢/٢٣٨ ، ٢٣٩) .

والضاحك كل سن تبدوا من مقدم الأضراس عند الضحك والضمير ان لحافة اللسان وهي جانبه وأولها طرفه وأدناها أوله ثم قال :

وَالنُّونُ : مِنْ طَرَفِهِ تَحْتُ اجْعَلُوا وَالرَّاءُ : يُدَانِيهِ لِظَهْرِ أَذْخَلْ

أخبر أن النون تخرج من طرف اللسان أي : رأسه ومحاذيه من اللثة وهو المخرج السادس من اللسان ، وقوله : « تحت » أي : تحت اللام قليلاً وقيل فوق ، والراء من ظهر رأس اللسان ومحاذيه من لغة الثنيتين العلين وهو كاللام إلا أنه أدخل في ظهر اللسان لانحرافها إلى اللام وهذا هو المخرج السابع من مخارج اللسان وهو مذهب سيويه^(١) وذهب الفراء^(٢) وقطرب والجرمي^(٣) إلى أن اللام والنون والراء من رأس اللسان ومحاذيه وقوله : « يدانيه » أي : يداني مخرج النون ثم قال :

وَالطَّاءُ وَالذَّالُ وَتَا : مِنْهُ وَمِنْ عُلْيَا الثَّنَايَا ، وَالصَّفِيرُ : مُسْتَكِنٌ

أخبر أن الطاء والذال المهملتين والتاء المثناة من فوق فمخرجهن من طرف اللسان مما بينه وبين أصول الثنايا العليا مصعداً إلى الحنك وهو المخرج الثامن من اللسان ويقال لها النطعية لخروجها من نطح الغار الأعلى أي : سقفه والضمير في منه يعود إلى طرف اللسان ثم أخبر أن حروف الصفير ثلاثة وهي الصاد المهملة ، والزاي ، والسين مخرجهن من طرف اللسان ومن أطراف الثنايا السفلى ، ويقال لها الأسلية لخروجهن من أسلة اللسان أي : مستدق طرفه والأسلة أيضاً مستدق الذراع ، وقيل من أطراف الثنايا العليا وقيل من ملتقى الثنايا والضمير في « منه » لطرف اللسان ومعنى قوله « مستكن » أي : مستقر . ثم أخبر أن الطاء والذال والتاء المثلثة مخرجهن من طرف اللسان وطرف

(١) هو عمرو بن قنبر علامة أديب نحوي كبير ت ١٨٠ هـ بغية النحاة (٣٦٦ ، ٣٦٧) ، معجم المؤلفين (١٠/٨) .

(٢) هو يحيى بن زياد بن عبد الله الكوفي إمام في العربية السير (١٠/١١١) .

(٣) هو صالح بن إسحاق من أئمة اللغة والأدب ت ٢٢٥ هـ الأعلام (٣/١٨٩) .

الثنايا العليا وهو المخرج العاشر من اللسان ، ويقال لهذه الثلاثة اللثوية لخروجها من اللثة وهي منبت الأسنان والأظهر في قوله في « طرفيهما » للسان والثنايا العليا ، والفاء مخرجها من باطن الشفة السفلى ومن أطراف الثنايا العليا المعنية بقوله المشرفة وهو المخرج الحادي عشر من مخارج الفم ثم قال :

لِلشَّفَتَيْنِ : الْوَاوُ بَاءٌ مِيمٌ وَغَنَّةٌ : مَخْرَجُهَا الْخَيْشُومُ

أخبر أن الواو مخرجها من الشفتين العليا والسفلى بلا انطباق والباء الموحدة من أسفل والميم وهما من بين الشفتين بانطباق ثم أخبر أن الغنة مخرجها من الخيشوم وهو الأنف وبرهان ذلك في سد الأنف فإنك إذا سددت أنفك لا تستطيع إخراجها والغنة صفة النون ولو تنوينا والميم المدغمتان والمخففتان وهي من المخرج السابع عشر والغنة من الصفات واللائق ذكرها ثم كان ينبغي أن يذكر عوضها مخرج والنون المخففة فإن مخرجها من الخيشوم وهي حرف بخلاف الغنة ويقال الخفيفة وهي من الفروع المستحسنة .

وقال في الاكتفاء : والأغن الميم والنون سميا بذلك لأن فيهما غنة وهو صوت يخرج من الخيشوم وأصل الغنة الامتلاء يقال غَنَّ الوادي وأغَنَّ قال الأصمعي : الوادي الأغن الكثير الشجر الممتلأ به وقربة غناء إذا كثر أهلها وأغن السقاء إذا امتلأ امتلاء شديداً والغنة أيضاً غلظ صوت الغلام عند بلوغه والظباء كلها غن لان في تربها غنة وإنما قيل للصوت الخارج من الخيشوم غنة لجريانه مع النون والميم بعد لزوم اللسان موضعها ألا ترى أنك إذا أمسكت أنفك عند النطق بها لانحصر الصوت فيها كالطينين وذلك أن الخيشوم مركب فوق الغار الأعلى وإليه يسموا لهذا الصوت :

وقد أجمع القراء على بقاء الغنة مع أربعة أحرف وهي هجاء يومن الياء والواو والميم والنون إلا الإمام خلف^(١) أحد الرواة عن حمزة فإنه أدغمها مع

(١) هو خلف بن هشام البزار ، أحد الأعلام ، اشتهر بالرواية عنه إسحاق وإدريس ، توفي =

الياء والواو فقط ، وكذلك أجمعوا على ذهابها مع اللام والراء حيث وقعا كما ستراه إن شاء الله مفصلاً في موضعه ثم شرع في بيان صفاتها فقال :

باب صفات الحروف^(١)

صِفَاتُهَا : جَهْرٌ وَرِخْوٌ مُسْتَفِيلٌ مُنْفَتِحٌ مُضْمَتَةٌ ، وَالضُّدُّ قُلٌّ

لما فرغ من ذكر مخارج الحروف شرع في ذكر صفاتها المشهورة فذكر في هذا البيت الجهر والرخاوة والاستفال والانفتاح والصمت ، وأشار إلى أن لكل صفة ضد بقوله : « والضد قل » أي : والضد المعهود المذكور عقبه وهذا البيت قل أي : اجعله مقابلًا بكل صفة من هذه الصفات الخمس أولاً لأول وثانيًا لثان وكذا إلى آخره على الترتيب فالمخرج للحرف كالميزان تعرف به كميته والصفة كالناقد للدرهم يعرف ما به ويميزه عن غيره فتعرف بها كميته ومن الصفات المشهورة كونها مجهورة مهموسة شديدة رخوة بين الشديدة والرخوة وغير ذلك مما سنوضحه لك إن شاء الله فالمجهورة ، وجملتها تسعة عشر حرفًا وهي الألف ، والباء ، والجيم ، والدال ، والذال ، والراء ، والزاي ، والضاد ، والطاء ، والظاء ، والعين ، والغين ، والقاف ، واللام ، والميم ، والنون ، والواو ، والياء ، والهمزة يجمعها قولك : « ظلّ قيد بطعم زر رضا وإذ لفج » ، وإن شئت قلت : « زاد ظبي عنج لي ضمورًا إذ قطع » ، والجهر في الصوت القوي الشديد ، وسميت هذه الحروف مجهورة لأنها لم يتسع لها المخرج فيجري معها النفس لقوتها ولقوة الاعتماد عليها غد مخرجها ألا ترى أنك لو تكلفت تكرير مع جري النفس فلا تقدر عليه ، وقوله « رخو » أي : الحروف الرخوة وهي ستة عشر حرفًا وهي الألف ، والطاء المثلثة ، والحاء ، والخاء ، والدال ، والذال المعجمة ، والزاي والسين ، والشين ،

= سنة ٢٢٩ هـ . غاية النهاية (١/ ٢٧٢ - ٢٧٤) .

(١) نادة من المحقق .

والضاد ، والضاد ، والطاء ، والغين المعجمتين والفاء ، والهاء ، والواو ،
والياء المثناة من تحت يجمعها قولك : حسن خط شص هز وضعت يا قد ،
والرّجاء في اللغة : اللين فكأنها مترخية في مجراها فيمكن مد الصوت بها
لأنها لا تلزم مخرجها لزوم الشديدة ألا ترى إنك إذا قلت : الحث ، والحظ ،
والشح ونحوها امتد الصوت بها جاريًا معها ، وسميت هذه الحروف بالرخوة
لجري النفس والصوت معها حتى لانت عند النطق فضعف الاعتماد عليها
لقبولها التطويل فإنك إذا وقفت على الطش وهو الشين الضعيف وجدت
صوتك جاريًا ، وقوله « مستفل » فالحروف المستفلة اثنان وعشرون حرفًا
وهي الهمزة ، والألف ، والباء ، والتاء ، والثاء ، والجيم ، والحاء
المهملة ، والذال ، والذال ، والراء ، والزاي ، والسين ، والشين ، والعين
المهملة ، والفاء ، والكاف ، واللام ، والميم ، والنون ، والهاء ، والواو ،
والياء ، وإنما سميت بذلك لانحطاط اللسان عن الحنك عند التلفظ بها إلى
قاع الفم والاستفال لغة : الانحطاط ، والانخفاض ، وقوله « منفتح » يقال
فتحت الباب فانفتح وفتحت الأبواب للكثرة فتفتحت هي وباب فتح أي :
واسع مفتوح وقارورة فتح واسعة الرأس ، قال الكسائي : ليس لها صمام ولا
غلاف وهو فعل بمعنى مفعول ، واستفتحت الشيء وافتتحت ، والانفتاح
الاستنصار ، والمفتاح مفتاح البيت وكل ستلفق والموضع مفاتيح ومفتاح
أيضًا ، قال : الأخفش هو مثل قولهم أمان وأماني يخفف ويشدد ، والفتح
النصر ، والفتح الماء يجري من عين أو غيرها وفاتحة الشيء أوله ، والفتح
الحاكم ، تقول : افتح بيننا بالحق ، أي : احكم بالعدل ، والفتاحة بالضم :
الحكيم ، والفتوح من النوق الواسعة للاحليل تقول منه فتحت الناقة وافتتحت
فعل وافعل بمعنى الحروف المنفتحة خمسة وعشرون حرفًا وهي الألف
والباء الموحدة والتاء المثناة من فوق ، والثاء المثلثة ، والجيم ، والحاء ،
والخاء ، والذال ، والذال ، والراء ، والزاي ، والسين ، والشين ، والعين ،

والغين ، والفاء ، والقاف ، والكاف ، واللام ، والميم ، والنون ، والهاء ،
والواو ، والياء ، وإنما سميت منفتحة لانفتاح ما بين اللسان والحنك وخروج
الريح من بينهما عند النطق بها ، والانفتاح لغة : الافتراق وقوله : « مصممة »
لأنها من الصمت وهو المنع ، قال الأخفش : من صمت منع نفسه الكلام ،
ومعناه الممنوعة من انفرادها أصولاً في بنات الأربعة والخمسة يعنى كل كلمة
على أربعة أحرف أو خمسة أصول لا بد أن يكون فيها مع الحروف المصممة
حرف من الحروف المذلة ، وإنما فعلوا ذلك لخفتها ولذلك عادلوا بها
الثقيلة ، وكذلك قالوا إن « عسجد » للذهب أعجمي لكونه من بنات الأربعة
وليس فيه حرف من المذلة ثم قال :

مَهْمُوسُهَا : فَحْنُهُ شَخْصٌ سَكْتُ شَدِيدُهَا لَفْظٌ : أَجْدُ قَطٍ بَكْتُ

شرع في ذكر الأضداد للصفات المتقدمة فبدأ بالمهموسة وأخبر أنها
مجموعة في كلمات « فحنه شخص سكت » وهي ^(١) عشرة أحرف الفاء ،
والحاء المهملة ، والتاء المثلثة والهاء ، والشين والحاء المعجمتين ، والصاد
والسين المهملتان ، والكاف ، والتاء المثناة من فوق والهمس : الصوت
الخفي ، وهمس الأقدام إخفاء ما يكون من صوت القدم قال تعالى : ﴿ فَلَا
تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ﴾ [طه : ١٠٨] .

أي : صوتاً خفياً ، وقيل يعنى صوت الأقدام إلى المحشر قال الراجز :
فهن يمشين به هميساً والأسد الهوس الخفي الوطأ
قال رؤبة : يصف نفسه بالشدة :

ليث يدق الأسد الهموسا وإلأقهبين الفيل والجاموسة
وسميت هذه الحروف مهموسة لجريان النفس معها ولضعفها ولضعف
الإعتماد عليها عند خروجها وضد المهموسة المجهورة وسبق بيانها ،

(١) كل واحد من الهمس . (من هامش المخطوطة) .

وقوله : « شديدها » أي : شديد الأحرف ويجوز أن يعود الضمير إلى الصفات ، وكذا في قوله مهموسها والشدة في اللغة : القوة والمنعة ، والحروف الشديدة يجمعها قولك : « أجدت طبقك » أو تقول : « أجذك طبقت » أو تقول : « أتطبق جدك » ، أو تقول : « أطبقتك جد » ، أو « أطقت جدبك » ، أو تقول : « أجدت قطبك » ، أو تقول « أجك كطبت » ، أو تقول « أجد قط بكت » ، وسميت هذه الحروف شديدة لشدتها وقوتها في موضع خروجها ولمنع النفس أن يجرى معها عند النطق بها ألا ترى إنك إذا قلت الشط والحق ونحوه فرمت مد صوتك مع ذلك لمتنع أن يجرى وانتشر ، والشديد ما لزم مخرجه فلا يمكن مد الصوت فيه ، وهي ثمانية أحرف الهمزة ، والجيم ، والذال المهملة والتاء المثناة من فوق ، والطاء المهملة ، والباء الموحدة ، والقاف والكاف ، وكيف قلبتها فالحروف على حالها ، وكذلك تفعل في الأحرف المهموسة فتقول « فحثه شخص سكت » ، قال الجوهري : « حثه شخص فسكت » ، وقال غيره « حثت كفس شخصه » ، أو تقول « شخصك فستحثه » أو تقول « فحثت كسف شخصه » ثم قال :

وَبَيَّنَ رِخْوَ وَالشَّدِيدِ : لِنَ عُمَرُ وَسَبْعُ عَلُو : خُصَّ ضَغِيطُ قِظْ حَصَرُ

فالحروف التي بين الرخوة والشديد خمسة أحرف وهي العين ، واللام ، والميم ، والنون ، والراء يجمعها قولك : « لن عمر » كما ذكره الناظم وعدّها بعضهم ثمانية كالشديدة يجمعها قولك : « لم يرعونا » ، أو تقول : « لم ير وعتل » ، أو تقول « لم يرو عنا » فمن جعلها خمسة فإنه يسقط من جملتها حروف العلة الثلاثة لتغيير أحوالها ، وسميت بذلك لأن الصوت لا يجرى معها كجريانه مع الرخوة ولا ينحبس فيها كانهبسه مع الشديدة فهي حروف قد أخذت طرفا من هنا وطرفا من هنا فإنك إذا نطقت بالرخوة نحو اجلس وافرش جرى معها الصوت والنفس والشديدة إذا نطقت بها في نحو اضرب

واجلس واقعد انحبس الصوت والنفس معها فلم يجريا لأنهما مع الرخوة رخو ، والتي بين الرخوة والشديدة إذا نطقت بها في نحو انعم واعمل فلم يجرى الصوت والنفس معها جريانها مع الرخوة ولم تراهما ينحبسا انحباسهما مع الشديدة وقوله : « وسبع علو » أي : إن حروف الاستعلاء سبعة أحرف يجمعها قولك : « خص ، ضغط ، قظ » وهى الخاء المعجمة ، والصاد المهملة ، والضاد والغين المعجمتين والطاء ، والقاف ، والظاء^(١) ، وإنما سميت مستعلية لاستعلاء اللسان عند النطق بها إلى الحنك وهو لغة : العلو ، وقوله : « حصر » أي : أنه قد انحصرت أحرف الاستعلاء في هذه الكلمات المجتمعة من هذه الأحرف ثم قال :

وَصَادُ ضَادُ طَاءُ ظَاءُ : مُطَبِّقَةٌ وَفَرٌّ مِنْ لُبٍّ : الْحُرُوفُ الْمُذَلَّقَةُ

حروف الإطباق أربعة : الصاد ، والضاد ، والطاء ، والظاء ، وهى من الحروف المستعلية ، وإنما سميت بذلك لانطباق ما يحاذى اللسان من الحنك على الأسنان عند خروجها وهى أبلغ من الاستعلاء ، والإطباق فى اللغة : التلاحق والتساوى والتطبيق فى الصلاة جعل اليدين بين الفخذين فى الركوع ، وطبق السيف إذا أصاب المفصل فأبان العضو وتطبيق الفرس تقريبه فى العدو ، وطبق الغيم تطبيقاً إذا أصاب بمطره كل الأرض ، ويهاد سحابة مطبقة ، والمطابقة الموافقة ، والتطابق الاتفاق ، وطابقت بين الشيئين إذا جعلتهما على حد وواحد وألفتهما قال ابن السكيت^(٢) : وقد طابق فلان بمعنى قارب ، والمطابقة شيء المقيد ، ومطابقة الفرس فى حديه وضع رجله موضع يديه ، وأطبقوا على الأسرى قد اتفقوا عليه ، وأطبقت الشيء إذا غطيته

(١) منها اثنان من المهموسة وهما الخاء والصاد وباقيها من المجهورة واثنان من الشديدة وهما القاف والظاء وباقيها . (من هامش المخطوطة) .

(٢) هو يعقوب بن إسحاق أبو يوسف أديب مقرئ ، نحوي ، لغوي صاحب الكسائي له إصلاح لمنطق وغيره ت ٢٤٤ هـ السير (٨/١٥٠) ، معجم المؤلفين (٢٤٣/١٣) .

وجعلته مطبقاً ، وقد تطبق هو ، والحمى المطبقة الدائمة لا تفارق ليلاً ولا نهاراً ، وقوله : « وفر من لب » أي : أن الفاء ، والراء ، والنون ، واللام ، والباء يقال لها الحروف المذلة ، وإنما سميت مذلة لخروجها من ذلق اللسان والشفة أي : من طرفيها وما عدا هذه الحروف مصمتة قاله الجوهري ، والذلق للتحريك القلق وقد ذلق بالكسر وأذلقته أنا يقال أذلقت إذا حبست في حجره الماء ليخرج ، قال الفراء : الذلق بالكسر مجرى المحور في البكرة وذلق كل شيء حدوه ، وكذلك ذولقته وذولق اللسان طرفه ، وذلق اللسان بالكسر يذلق ذلقاً أي : درب وكذلك السنان فهو ذلق وأذلق ، ويقال أيضاً ذلق اللسان بالضم ذلقاً فهو ذليق بين الذلاقة وحكى بن الأعرابي : لسان ذلق طلق ، وذليق طليق ، وذلق طلق أربع لغات فيهما ، والحروف المذلة هي حروف طرف اللسان والشفة ، الواحد أذلق فثلاثة منها شفوية وهي الفاء ، والباء ، والميم ، وإنما سميت هذه الحروف ذلقاً لأن الذلاقة في المنطق إنما هي تطرف أسلة اللسان والشفتين وهذه مدرحتا هذه الحروف الستة ، وخطيب ذلق وذليق والأنثى ذلقة وذليقة وكل محدد الطرف مذلق قال :

صَفِيرُهَا : صَادٌ وَزَايٌ سَيْنٌ قَلْقَلَةٌ : قُظْبٌ جَدٍ ، وَاللَّيْنُ

الصاد ، والزاي ، والسين موصوفة بالصفير والصفر ، مصدر قولك صفر الشيء بالكسر أي : خلا يقال نعوذ بالله من صفر الإناء يعنون به هلاك المواشي ، وصفر الطائر يصفر صفيراً أي : مكأوة وقولهم : أجن من صافر ، وأصفر من بلبل ، والشر يصفر ، وقولهم ما بها صافر أي : أحد ، وحكى الفراء عن بعضهم في كلامه صفار بالضم يريد صفيراً والصُّفَّارِيَّة طائر بضم الصاد وتشديد الفاء ويقال له الصافر وهو طائر معروف من أنواع العصافير ومن شأنه إنه إذا أقبل الليل يأخذ بغصن شجرة ويضم عليه ، وينكس رأسه ولا يزال يصيح حتى يطلع الفجر ويظهر النور ، وقال القزويني : إنما

يصيح خوفاً من السماء أن تقع عليه وقال غيره : الصافر بالشوط الذي يقدم في بابه وإنه إن كان له وكر جعله كالخريطة وإن لم يكن له عش شرع يتعلق بالأغصان كما ذكرنا فحكمه حل الأكل لأنه من العصافير ، وفي المثل أجبن من صافر ، وأما قوله ما في الدار صافر فقال أبو عبيدة والأصمعي : معناه مفعول به كما قيل ماء دافق وسركاتم والصفير صوت زائد من النفس يصحبها عند خروجها ، وهو لغة : صوت يصوت به البهائم ، وحروف القلقل خمسة يجمعها قولك : « قطب ، نجد » أو تقول : « جد طبق » ، أو : « قد طبج » ، وهي القاف ، والطاء ، والباء ، والجيم ، والدال ، وإنما وصفت بذلك لأنها إذا وقف عليها القارئ تقلقل المخرج حتى يسمع له نثرة قوية وهو لغة : التحرك ، وأشهرها القاف فإنه ما اختلف أحد في قلقته ولأنك إذا قلت رحيق ووقفت عليها يتقلقل بها اللسان يسمع له نبرة وقوة عند خروجها نحو الحق والشط فلا يمكن الوقف عليها إلا بصوت يلحقها لضغطها وتسمى أيضاً مشربة ومضغوظة لما ذكرنا .

قال ابن مريم الشيرازي : وهي حروف مشربة في مخارجها إلا أنها لم تضغط كضغط الحروف المطبقة غير أنها قريبة منها ، والقلقلة لغة : الحركة ، وقوله : « واللين » يتعلق بما بعده وهو قوله :

وَإِوَاءٌ سَكَّنَا ، وَأَنْفَتَحَا قَبْلَهُمَا ، وَالْإِنْحِرَافُ : صُحْحَا

فِي اللَّامِ وَالرَّاءِ ، وَبِتَكْرِيرِ جُعِلَ وَلِلتَّقْسِي : الشَّيْنُ ، ضَادًا : اسْتَطِلَّ

أي : أن الواو والياء الساكتين المنفتح ما قبلهما يقال لها حرفا اللين لقلّة المدّ فيهما ، وقوله : « والانحراف صححا في الراء واللام » أي : أن اللام والراء منحرفان ، وإنما وصفاً بذلك لأن اللام فيه انحراف إلى طرف اللسان ، والراء فيها انحراف إلى ظهر اللسان ، وقيل قليل إلى جهة اللام ، ولذلك يجعلها الألف لام والانحراف لغة : الميل ، وحكى أبو عبيدة حرفت الشيء

عن وجه حرفاً والمحراف المثل الذي يقاس به انحرافات ، وتحريف الكلام
عن مواضعه تغييره ، وتحريف القلم قطه محرّفاً ويقال تحرف عنه ،
وانحرف ، واحرورف أي : مال وعدا قال الراجز يصف ثوراً :

وإن أصاب عدوّاً احرورفاً عنها وولاها ظلوفاً

أي : إذ أصاب موانع ويقال ما لي عن هذا الإنس محرى ، وما لي عنه
منحى ، والألف في « انفتحا » و« صححا » للإطلاق ، ثم أخبر أن الراء
توصف بالتكرار أيضاً ، والتكرير هو إعادة الشيء وأقله مرة ، ومعنى قولهم
الراء حرف مكرر أن له قبول التكرار لارتعاد طرف اللسان عند التلفظ كقولهم
كغير الضاحك إنسان ضاحك يعنى أنه قابل للضحك ولهذا قال ابن
الحاجب^(١) لما نحسّه من شبه ترديد اللسان في مخرجه^(٢) ، وأما قوله وجرى
مجرى حرفين في أمور متعددة فليس كذلك بل هو لحن فيجب التحفظ عنه
وهذا كمعرفة مثل السحر ، قال مكّي : لا بد في القراءة من إخفاء التكرير
ويجب على كل قارئ أن يخفي تكريره ومتى أنه أظهره فقد جعل من الحرف
المشدد حروفاً ومن المخفف حرفين ، وقوله : « وللتفشى الشين » أي : أن
الشين يوصف بالتفشى وهو انتشار الصوت عند خروجها وانتشار خروج الريح
حال النطق وانبساطه بحيث تحس أن الشين قد انفرشت حتى لحقت بمخرج
حروف الطرف وهو لغة : الانبثاث ، وقوله : « ضاداً استطل » يعنى أن الضاد
حرف مستطيل ، وإنما يوصف بالاستطالة لأنه يستطيل في مخرجه حتى يتصل
بمخرج اللام وهو لغة أبعد المسافتين ومن ثم قد صعب التلفظ بها والتحيز بين
المخرجين باعتبار واحد وسبيل تسهيل النطق بها قطع النظر عن الحيز المقابل

..

(١) هو عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس أبو عمر فقيه ، مقرئ ، أصولي ، لغوي له الكافية في
النحو وغيرها ت ٦٤٦ هـ غاية النهاية (١/٥٠٨ ، ٥٠٩) .

(٢) وهو لحن قبيح . (من هامش المخطوطة) .

وتمكنها في مخرجها وتحصيل صفاتها المميزة لها عن الظاء ، والفرق بين المستطيل والمدود أن المستطيل جرى في مخرجه والمدود جرى في نفسه ، وقوله : « جعل » أي : وصف ، وقوله « استطل » أي : صفة بالاستطالة فهذا القدر المذكور في هذه المقدمة من المخارج والصفات كاف للطالب ليحصل غرضه إذا وفقه الله لفهمه ثم إن الصفات منها ما هو قوى ، ومنها ما هو ضعيف ، ومنها ما هو متوسط بين ذلك كالجهر ، والشدة ، والإطباق ، والاستعلاء ، والاستطالة ، والقلقلة ، والصفير والتفشى ، والانحراف ، والتكرير صفات قوة والهمس ، والرخاوة ، والاستفال ، والانفتاح صفات ضعف ، وقوة الحرف وضعفه على حسب ما يتضمنه منها فالطاء شديدة القوة بما تضمنته من الجهر ثم الشدة والإطباق ، والاستعلاء والقلقلة ، والهاء شديدة الضعف بما تضمنته من الهمس ، والرخاوة ، والاستفال ، والانفتاح وانضاف إلى ذلك في بعدها مخرجها فهي في غاية ونهاية من الخفاء والهمزة متوسطة في القوة والضعف لأن فيها جهراً وشدة وفيها انفتاحاً واستفالاً والباء أقوى منها لأنها تزيد عليها بالقلقلة وقرب المخرج .

* * *

فصل متم للفائدة متم للعلة والعائدة

فأقول : الألف حرف علة مجهور رخو مستقل مفتوح ، والهمزة حرف علة مجهور شديد مصمت حلقى مستقل بعيد المخرج جرس الصوت صعب الميراس قد شبهها أهل اللغة من البصريين بالتهوع والكوفيون بالسعلة .

قال أبو عمرو : أما أنى لا يكون قارئاً من لم يستشعر بيانها ولذلك استعمل فيها ما لم يستعمل في غيرها من أنواع التخفيف فإذا نطقت بالهمزة محققة فأخرجها من مخرجها بتيسير دون انتهاز ولا تعسف وتلطف في بيانها وأت بها سلسلة في النطق سهلة في الذوق مراعيًا لجهرها وبالعفلة عنها يشوبها شيء من اللين ، ولذلك تجد في الناس من يأتي بالهمزة في كلامه مسهلة أبدًا وذلك لا يجوز إلا فيما وردت الرواية بتسهيله وإذا وقفت عليها محققة ازدادت حين إذن صعوبتها فتلطف في بيانها فإن التحقيق لا يتأتى في تلك الحال ثم احذر استفالها من تخشين لفظها عند مجاورة الحروف المستعلية وما ضارعتها كالراء فإن من القراء يغلط في ذلك فيفخم همزة القرآن لنحوه لأجل الراء وليست الهمزة من الحروف التي تفخم ثم إن حروف العلة أربعة الهمزة ، والألف ، والواو ، والياء يجمعها قولك أوى .

والألف حرف مجهور رخو مفتوح مستقل مسط جوفي ، وفي القرآن ثمانية وأربعون ألف ألف وثمانمائة ألف واثنان وسبعون ألفاً .

والباء حرف جر تخفض شفوي مجهور شديد منزلق مستقل مفتوح مقلقل وترد في كتاب الله لنحو ثلاثين معنى ، وفي القرآن إحدى ألف باء وأربعمائة باء وثمانية وعشرون باء وقيل غير ذلك .

والتاء حرف مهموس نطعي رخو شديد مستقل مفتوح ، وفي القرآن عشرة آلاف تاء وأربعمائة تاء وسبع وسبعون تاء .

والتاء المثلثة حرف مهموس لثوي رخو مستقل مفتوح ، وفي القرآن ألف

ومائتان وستة وسبعون ثاء .

والجيم حرف مجهور شديد مستقل مصمت شجري منفتح مقلقل ، وفي القرآن ثلاثة آلاف ومائتان جيم وثلاث وتسعون جيمًا .

والحاء حرف مهموس رخو مستقل منفتح مصمت حلقي ، وفي القرآن ثلاثة آلاف حاء ، وتسعمائة وثلاثة وتسعون حاء ، وقيل أربع آلاف وثمانمائة وثلاثون حاء مهملة .

والخاء حرف مهموس رخو مستقل مصمت حلقي منفتح ، وفي القرآن ألفان وأربع مائة وستة عشر خاء .

والدال حرف مجهور شديد مستقل منفتح مقلقل نطعي ، وفي القرآن خمسة آلاف وستمائة واثنان وأربعون دالًا .

والذال المعجمة حرف مجهور رخو مستقل منفتح ، وفي القرآن أربعة آلاف وستمائة وسبعة وتسعون ذالًا ، وقيل وتسعمائة وثمانية وخمسون ذالًا .

والراء حرف مجهور بين الرخوة والشدة مستقل منفتح مكرر منزلق منحرف ، وفي القرآن اثني عشر ألف راء ومائتان وأربعون راءًا ، ويقال إحدى عشر ألف وسبعمائة وثلاثة وتسعون راء .

والزاي حرف رخو مستقل منفتح صفيّر مجهور شفهي ، وفي القرآن ألف وخمسمائة وتسعون زايًا .

والسين حرف أسلي مهموس رخو مستقل منفتح صفيّر مصمت ، وفي القرآن إحدى عشر ألف سين وخمسمائة سين وتسعة وسبعون سينًا ، وقيل خمسة آلاف وثمان مائة وإحدى وتسعون سينًا .

والشين المعجمة حرف مهموس رخو مستقل منفتح متفشي ، وفي القرآن ألف شين ومائة شين وخمسة عشر شينًا ، ويقال ألفان ومائتان وثلاثة وخمسين شينًا .

والصاد حرف مهموس رخو مستعل مطبق أسلي مصمت صغير ، وفي القرآن ألفان صاد وسبعمئة صاد وثمانون صادًا ، ويقال ألفان وثلاثة عشر صادًا .

والضاد حرف مجهور رخو مستعل مطبق مصمت شجري مستطيل ، وفي القرآن ألف وستمئة واثنان وتسعون ضادًا ، ويقال ألف وستمئة وسبعة عشر ضادًا .

والطاء حرف مجهور شديد مطبق منفتح مصمت نطعي ومقلقل مستعل ، وفي القرآن ألفان طاء ، ومائتان طاء وأربع وستون طاء ، ويقال ألف ومائتان وأربعة وستون طاء .

والظاء المعجمة حرف مجهور رخو مستعل مطبق لثوي ، وفي القرآن ثمان مائة ظاء ، واثنان وأربعون ظاء .

والعين حرف محصور بين الرخوة والشدة مستقل منفتح بشيء أصمت حلقي ، وفي القرآن تسعة آلاف عين وأربعمئة عين وتسعة عشر عينًا .
والغين المعجمة حرف مجهور رخو مستعل منفتح حلقي ، وفي القرآن ألف ومائتان وتسعة وعشرون غينًا معجمة .

والفاء حرف مهموس رخو مستقل منفتح مذلق ، وفي القرآن ثمانية آلاف فاء وثمان مائة فاء وتسعة وسبعون فاء ، وقيل وأربعمئة وسبعة وتسعون فاء .
والقاف حرف مجهور شديد مصمت لهوى مستعل منفتح مقلقل ، وفي القرآن ستة آلاف قاف وثمانمئة قاف وثلاثة عشر قافًا .

والكاف حرف مهموس شديد مستقل منفتح مصمت لهوى وفي القرآن عشرة آلاف كاف وخمسمئة كاف واثنان وعشرون كافًا ، ويقال تسعة آلاف وخمسمئة كاف .

واللام حرف مجهور بين الرخوة والشدة مستقل منفتح منحرف مذلق ،

وفي القرآن ثلاثة وثلاثون ألف لام وخمسمائة لام واثنان وعشرون لامًا ،
ويقال وأربعمائة واثنان وثلاثون لامًا .

والميم حرف مجهور بين الرخوة والشدّة مستقلّ منفتح غنة شفهي مذلق ،
وفي القرآن ستة وعشرون ألف ميم وتسعمائة ميم واثنان وعشرون ميمًا ،
ويقال وتسعمائة وخمس وثلاثون ميمًا .

والنون حرف مجهور بين الرخوة والشدّة مستقلّ غنة منفتح مذلق ، وفي
القرآن ستة وعشرون ألف نون وخمسمائة نون وستة وثلاثون نونًا .

والهاء حرف مهموس رخو مستقلّ منفتح مصمت حلقي ، وفي القرآن
تسعة عشر ألف هاء وسبعون هاء ، وقيل خمسة وعشرون ألف وتسعمائة
وتسعة عشر هاء .

والواو حرف مجهور رخو مستقلّ منفتح معتل ممدود هوائي ملين ، وفي
القرآن خمسة وعشرون ألف واو وخمسمائة واو ، وستة وثمانون واو وفي
رواية وستة وثلاثون ، وفي القرآن أربعة آلاف وتسعمائة وتسعة لام ألف وقيل
وسبعمائة وتسعة أحرف .

والياء حرف مجهور رخو مستقلّ منفتح حرف علة ومد ولين مصمت
شجري ، وفي القرآن خمسة وعشرون ألف ياء وستمائة وأربعة وأربعون
حرفًا ، وقيل ثمانية وأربعون ألف ألف وثمانمائة ألف وسبعون ألفًا وعشرة
آلاف تاء ، وتسعة وتسعون تاء ، وثلاثة آلاف جيم ، وثلاثمائة جيم واثنان
وعشرون جيمًا ، وخمسة آلاف دال مهملة وسبعمائة دال مهملة ، وثمان
وسبعون دال مهملة وقيل وتسعمائة دال وألف ، وستمائة وثمانون زايًا وقيل
وثمانية وقيل غير ذلك .

* * *

فصل

ولهذه الحروف مخارج وتقدم بيانها ، وصفات ، وأسباب فأما الصفات فهي منقسمة إلى ستة أقسام :

الأول : ما فيه صفات الضعف كلها ، وهي ستة أحرف يجمعها قولك : « شيخ ، ثقة » فيها الانفتاح ، والهمس ، والرخاوة ، والاستفال لكن قويت الشين قليلاً لما فيها من التفشي والسين بما فيها الصغير .

والقسم الثاني : ما فيه خمس صفات قوية وهي الطاء فيه من قوة الإطباق ، والاستعلاء ، والشدة ، والجهر ، والقلقلة ، وليس فيه من صفات الضعف شيء .

والقسم الثالث : ما فيه أربع صفات قوية وصفة واحدة ضعيفة وهما الضاد المعجمة والقاف فالضاد فيها من القوة الإطباق ، والاستعلاء ، والجهر ، والاستطالة ، ومن الضعف الرخاوة ، والقاف فيها من القوة الاستعلاء ، والشدة ، والجهر ، والقلقلة ، ومن الضعف الانفتاح .

والقسم الرابع : ما فيه ثلاث صفات قوية وصفة واحدة ضعيفة وهي الظاء المعجمة فيها من القوة الإطباق ، والاستعلاء ، والجهر ، ومن الضعف الرخاوة .

والقسم الخامس : ما فيه ثلاث صفات ضعيفة وصفة واحدة قوية وهي خمسة أحرف « كتح ، ذز » فالكاف والتاء فيهما من القوة الشدة ومن الضعف الانفتاح ، والهمس والاستفال ، والخاء فيها من القوة الاستعلاء ، ومن الضعف الانفتاح ، والهمس ، والرخاوة ، والذال ، والزاي فيهما من القوة الجهر ، ومن الضعف الانفتاح والرخاوة والاستفال .

والقسم السادس : له حروف وهي : « غص ، أبجد ، تولى ، عمر » فالغين فيها من القوة الاستعلاء والجهر ومن الضعف الانفتاح والرخاوة ،

والصاّد فيها من القوة الإطباق والاستعلاء والصفير ، ومن الضعف الهمس والرخاوة و«أبجد» فيها من القوة الجهر والشدة ، ومن الضعف الانفتاح والاستفال ، وأما «تولى» عمر فإن فيها من القوة الجهر وبعض الشدة وفيما عدا العين والمد والغنة والانحراف والتكرار ، وفيها في الغين من الضعف الانفتاح وبعض الرخاوة والاستفال فالجهر والشدة والإطباق والاستعلاء والصفير والاستطالة والقلقلة والتفشي والانحراف والتكرار والمد والغنة كل ذلك من صفت القوة والرخاوة والهمس والانفتاح والاستفال صفات الضعف ، ولولا الإطباق لصارت الطاء دالاً والصاّد سيناً ، وأما أسبابها فقد تقدمت متفرقة فإن صفات الحروف على ضربين ذاتي وإضافي فالأول هو الذي لا بد لطلب التجويد منه وهو المقيد في باب الإدغام ، وأما الثاني فإنما هو سبب للحروف إلى مخارجها وإلى ما جوارها أو نحو ذلك مما لا تأثير له في لفظ الحروف ، وقد ذكر مكّي أربعة وأربعون لقباً للحروف منها الجهر وضده وهو الهمس ، والشدة وضدها وهي الرخاوة ، والاستعلاء وضده وهو الاستفال ، والإطباق وضده وهو الانفتاح ، والقلقلة ، والصفير ، واللين ، والانحراف ، والتكرير ، والتفشي ، والاستطالة ، والهوى وليس لأضداد هذه الثمانية ألقاب مصطلح عليها والحلقية واللهوية والمذلة وما عداها المصمّنة لأنها من الصمت وهو المنع كما قال الأخفش : من صمت منع نفسه الكلام أي : الممنوعة من انفرادها أصولاً فإن كل كلمة على أربعة أحرف أو خمسة أصول لا بد أن يكون فيها مع الحروف المصمّنة حرف من الحروف المذلة وإنما فعلوا ذلك لخفتها فلذلك عادلوها بها الثقيلة ولذلك قالوا : إن «عسجد» للذهب أعجمي لكونه من بنات الأربعة وليس فيه حرف من المذلة ، والشجرية ، والشفوية ، والشفعية ، والنطعية ، والأسلة ، واللثوية وحروف العلة الحرف الهاوي المضغوطة الحرف المهتوت من الأحرف

الضعيفة ، وقوة الحرف وضعفه على حسب ما يتضمنه من الجهر والشدة والإطباق والاستعلاء والقلقلة والهاء شديد الضعف لما تضمنه من الهمس والرخاوة والاستفال والانفتاح وقد انضاف لذلك بعد مخرجها فكانت في غاية ونهاية من الخفاء والهمزة متوسطة في الضعف والقوة لأن فيها جهراً وشدة وانفتاحاً وقس على ذلك باقي الحروف ، والله أعلم .

وإنما سميت الحروف اللثوية لخروجها من اللثة وهو اللحم الذي فيه تنبت الأسنان ، ويسمى معنى الأسنان ، وقال عيسى بن إبراهيم الرابعي النحوي اللغوي^(٣) : اللثا اللحم السائل بين الأسنان قبل أن تنبت ودخل رجل على رؤية وقد هرم فقال له : كيف أصبحت ؟ فقال : إنك دخلت علي وفي فمي ثمرة ألوكةا على دردي يعني : أن أسنانه تساقطت من الكبر ، وهذا القول أصوب .

وفي الاكتفاء : أن مخرج الظاء والذال المعجمتين والثاء المثلثة من باطن الشفة السفلى وأطراف الثنايا العليا .

* * *

(٣) عيسى بن إبراهيم الرابعي أبو محمد فقيه لغوي له نظام الغريب في اللغة ت ٤٨٠ هـ بغية الوعاة (٣٦٨) .

فصل في عدد آي القرآن وكلماته وحروفه^(١)

أما آياته : فقد قال ابن مسعود : القرآن ستة آلاف آية ومائتان آية وثمانية عشرة آية ، وقال ابن عباس : هو ستة آلاف ومائتان وستة عشر آية وفي عدد المكيين : أنه ستة آلاف آية ومائتان آية وأربع آيات فقط ، وفي عدد أهل الشام : ستة آلاف ومائتان وستة وعشرون آية ، وقال إبراهيم التيمي^(٢) : هو ستة آلاف ومائة وتسعة وتسعون آية وقال بعض الشاميين أيضًا : هو ستة آلاف آية ومائتان آية وخمسة وعشرون آية والذي عليه جمهور أهل الكوفة وربما نسبوه لعلي بن أبي طالب : أن القرآن ستة آلاف ومائتان آية وستة وثلاثون آية ، وروي عن أبي عبد الله محمد بن أحمد بن بطة الأصفهاني قال : وجدت في كتاب أبي قال : أمر الحجاج بن يوسف الثقفي^(٣) أبا عمرو بن العلاء وعاصم الجحدري^(٤) وسليمان الأعمش^(٥) ونبهانًا الباسقي والمفضل القرشي أن يحصروا عدد سور القرآن ، وآياته ، وكلماته ، وحروفه فإذا عدد سور مائة سورة وأربع عشرة سورة ، وعدد آياته ستة آلاف آية ومائتان آية ، وستة وثلاثون آية وقال إسماعيل بن جعفر المدني^(٦) هو ستة آلاف آية ومائتان آية وأربعة عشر آية .

(١) مقدمة القرطبي (١١٠/١ - ١١٢) .

(٢) هو إبراهيم بن يزيد التيمي أبو أسماء ، الإمام القدوة الفقيه ، عابد الكوفة ، مات مسجونًا في سجن الحجاج . السير (٥/٦٠ - ٦٢) ، وطبقات ابن سعد (٦/٢٨٥) .

(٣) هو الحجاج بن يوسف الثقفي مبير كما وصفه النبي ﷺ داهية من دهاة العرب قتل كثير من العلماء عامله الله بعدله ت ٩٥ هـ وفيات الأعيان ٢/٢٩ - ٥٤ ، البداية والنهاية لابن كثير ٩/ ١٥٥ - ١٨٣) .

(٤) عاصم بن أبي الصباح العجاج أبو المجشر الجحدري البصري ثقة توفي قبل ١٣٠ هـ غاية النهاية (٣٤٩/١) .

(٥) هو سليمان بن مهران الأسدي الأعمش إمام جليل ثقة مقرئ ت ١٨٤ هـ غاية النهاية ١/٣١٥ و ٣١٦ ، ميزان الاعتدال (٢/٢٢٤) .

(٦) هو إسماعيل بن جعفر بن أبي كثير الانصاري ثقة جليل مقرئ كبير ت ١٨٠ هـ غاية النهاية (١/١٦٣) .

وأما كلماته فقال حميد الأعرج^(١) هي سبعون ألف كلمة وستة آلاف وأربعمائة وثلاثون كلمة ، وقال مجاهد^(٢) هي سبعون ألفاً ومائتان وخمسون كلمة .

وقال إبراهيم التيمي : هي سبعة وسبعون ألفاً وخمسون كلمة وقال عطاء ابن يسار^(٣) : هي سبعة وسبعون ألفاً وأربعمائة وتسعة وثلاثون كلمة ، وعن عبد الله بن عبد العزيز^(٤) سبعة وسبعون ألفاً وأربعمائة وستة وثلاثون كلمة وقال الحافظ أبو عمرو الداني : هي سبعون ألف وسبعة آلاف وأربعمائة وتسعة وثلاثون كلمة وقال الشيخ برهان الدين الجعبري^(٥) في بعض منظوماته : سبعون ألفاً وأربعمائة وثلاثين كلمة وهو المشهور ، وقيل سبعة وسبعون ألف كلمة وسبعمائة كلمة وكلمة واحدة ، ويقال سبعة وسبعون ألف كلمة وأربعمائة كلمة وأربع وستون كلمة .

وأما حروفه فقال ابن مسعود : حروف القرآن ثلاثمائة ألف واثنان وعشرون ألفاً وستمائة وسبعون حرفاً وقال ابن عباس : ثلاثمائة ألف وثلاثة وعشرون ألفاً وستمائة وإحدى وسبعون ألفاً ومائة وخمسة عشر حرفاً .

-
- (١) حميد بن قيس الأعرج أبو صفوان المكي القارئ ثقة ت ١٣٠ هـ غاية النهاية (٢٦٥/١) .
(٢) هو مجاهد بن جبر المكي أبو الحجاج ، مفسر ، توفي سنة ١٠٤ هـ . معجم المؤلفين (٨/ ١٧٧) ، كشف الظنون (٤٥٨) .
(٣) هو عطاء بن يسار أبو محمد الهلال المدني مولي ميمونة زوج النبي عليه الصلوات والسلام ت ١٠٣ هـ غاية النهاية (٥١٣/١) .
(٤) هو عبد الله بن عبد العزيز العمري إمام علامة ت ١٤٨ هـ السير (٣٧٣/١) ، صفة الصفوة (١/ ٣٣٦ ، ٣٣٧) .
(٥) هو إبراهيم بن عمر بن خليل إمام كبير في القراءات وغيرها غاية النهاية (٢١/ ١) ، الدرر الكامنة (٥/١) وله ترجمة مفصلة في مقدمة تحقيقي لكتابه «الهبات الهيات في المصنفات الجعبريات» ، طبع مكتبة السنة .

وقال عبد الله بن عبد العزيز : ثلاثمائة ألف وإحدى عشر ألف ومائتان حرف .

وقال الجعبري : هو ثلاثمائة ألف حرف وعشرون ألف حرف وهو المشهور ، وقيل ثلاثمائة ألف حرف وعشرون ألف حرف وخمسة وعشرون ألف حرف وخمسة وأربعون حرفاً وقيل ثلاثمائة ألف حرف وإحدى وعشرون ألف حرف ومائتان وخمسون حرفاً ، وقالت طائفة ثلاثمائة ألف ألف وثمانية وعشرون حرفاً وسبعة وسبعون حرفاً .

* * *

فصل : في اثلاث القرآن وأنصافه وأرباعه

روى أبو الليث السمرقندي^(١) عن حميد الأعرج أنه قال : نصف القرآن عند قوله ﴿لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ [الكهف : ٦٧] الذي بعده ﴿وَكَيْفَ تَصْبِرُ﴾ [الكهف : ٦٨] وقال غيره : وجدت النصف عند قوله : ﴿لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ من النصف الثاني ، وقال بعض القراء : قد حسب القرآن فوجدت النصف عند قوله ﴿وَلَيْسَ لَكَ خَرْجًا﴾ [الكهف : ١٩] فاللام والياء والياء واللام الثانية من النصف الأول والفاء والطاء من النصف الثاني ، وقال آخرون : النصف عند قوله ﴿فَهَلْ يَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا﴾ [الكهف : ٩٤] ، وقالت طائفة عند قوله ﴿لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا﴾ [الكهف : ٧٤] ، والثالث الأول في سورة التوبة عند قوله ﴿وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ﴾ [التوبة : ٩٠] ، والثالث الثاني في سورة العنكبوت عند قوله ﴿إِلَّا بِأَلْقَى هِيَ أَحْسَنُ﴾ [الأنعام : ١٥٢] ، ويقال عند ﴿وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَاقِلُونَ﴾ [العنكبوت : ٤٣] ، وأما ربع القرآن الأول على رأس ثلاث آيات من سورة الأعراف ، والثاني على الاختلاف في النصف ، والثالث في سورة الصافات عند قوله تعالى : ﴿فَتَأْتُوا فَمَتَّعْنَهُمْ إِلَىٰ حِينٍ﴾ [الصافات : ١٤٨] ، وأما السور التي فيها الناسخ والمنسوخ فخمسة وعشرون سورة ، وأما السور التي فيها المنسوخ فأربعون سورة ، والسور التي فيها الناسخ وليس فيها منسوخ فست الفتح ، والحشر ، والمنافقون ، والتغابن ، والطلاق ، والأعلى ، والتي لا ناسخ فيها ولا منسوخ فمنها خمسة وأربعون سورة ، وفي القرآن أربعة عشر سجدة ، وقد اختلف العلماء فيها فقال أبو حنيفة^(٢) والشافعي

(١) هو نصر بن محمد بن أحمد أبو الليث مفسر ، فقيه ، محدث حافظ له « تنبيه الغافلين » وغيره ، ت ٣٩٣ هـ ، السير (٢٢٧/١٠ ، ٢٢٨) ، معجم المؤلفين (٩١/١٣) .

(٢) النعمان بن ثابت بن زوطا فقيه كبير صاحب المذهب الحنفي ت ١٥٠ هـ . غاية النهاية (٢/ ٣٤٢) ، تهذيب الأسماء واللغات (٥٠١/٢-٥٠٧) .

والإمام أحمد^(١) : أولهن الأعراف وآخرهن سورة العلق ، لكن أبي حنيفة لم يعد الثانية من الحج والشافعي والإمام أحمد لم يعد (ص) وقال مالك : هي إحدى عشرة سجدة أولاهن الأعراف وآخرهن حم السجدة ولم يعد الثانية من الحج وليس في المفصل عنده سجدة وروي عن عمرو بن العاص^(٢) أن النبي ﷺ أقرأه خمس عشرة سجدة في القرآن ثلاث منها في المفصل وسجدة الحج . قال عبد الله بن دينار^(٣) أنزل الله التوراة على موسى بن عمران في ستة مضت من رمضان وأنزل الزبور على داود في اثني عشرة ليلة مضت من رمضان بعد التوراة بأربعمئة سنة واثنين وثمانين سنة وأنزل الإنجيل على عيسى ابن مريم^(٤) في ثماني عشرة ليلة مضت من رمضان بعد الزبور بألف عام وخمسة عشر عامًا وأنزل الفرقان على محمد ﷺ لأربع وعشرين ليلة حلت من رمضان بعد الإنجيل بثمانمئة سنة وقيل غير ذلك وفيه ألف آية ، وعد ، وألف آية وعيد ، وألف آية ناسخة ، ومثلها منسوخة ، ومثلها قصص ومثلها أخبار ، ومثلها عبر وأمثال ، وخمسمئة آية تحليل وتحريم ، ومائة دعاء وتسبيح ، ويقال ستة وستون آية ناسخ ومنسوخ وقيل ستة وثلاثون آية وبقية تهليل وأذكار ومواعظ وأفكار وتحميد ، وتمجيد والمكي منه تسع وثمانون سورة ، والمدني خمسة وعشرون سورة ، فالمكية فاتحة الكتاب والأنعام والأعراف ويونس إلى المؤمنون على توال ومن الفرقان إلى السجدة ، وسبأ ، وفاطر ،

(١) هو أحمد بن محمد بن حنبل إمام كبير في الفقه صاحب المذهب الحنبلي له المسند وغيره ، ت ٢٤١ هـ غاية النهاية (١/١١١-١١٢) ، « وفيات الأعيان » (١/٦٣-٦٥) السير (١١/١٧٧) ، صفة الصفوة (١/٤٠٧-٤١٧) .

(٢) هو عمرو بن العاص بن وائل الصحابي الجليل له مناقب كثيرة ت ٤٣ هـ الإصابة (٤/٥٣٧-٥٤١) .

(٣) هو عبد الله بن دينار العدوي أبو عبد الرحمن ثقة ت ١٢٧ هـ . « تهذيب التهذيب » (٦/١٧٠) .

(٤) هو عيسى ابن مريم عليه السلام ، نبي مرسل من أولي العزم ، « تهذيب الأسماء واللغات » (٢/٣٥٧-٣٦٠) ، قصص الأنبياء (٤٩٤) .

ويس إلى الذاريات ، والطور ، والقمر ، والرحمن ، والملك ، ون إلى ،
 والتين ، والقلم ، والقارعة إلى سوره الإخلاص ، والمدني من سورة سورة
 الفاتحة أيضًا على قول ، والبقرة ، وآل عمران ، والنساء ، والمائدة ،
 والأنفال ، وبراءة ، والنور ، والأحزاب ، والقتال ، والفتح ، والحجرات ،
 والحديد إلى . . . ، والتحريم ، والمطففين ، والقدر إلى سورة النصر ،
 والفلق ، والناس سوى آيات نزلت بمكة أو وبغيرها كما وضحناه في كتابنا
 «الإشارة إلى أحكام القراءة» وقيل أن المدني من السور اثنان وثلاثون سورة ،
 والمكي تسع وثمانون سورة وقيل غير ذلك وأمهاات هذه الأعداد كلها مختلف
 فيها وفيه مائة ألف وستة وخمسون ألف نقطة ، وإحدى وثمانون نقطة ويقال
 مائتا ألف نقطة ، وعشرة آلاف ومائتان نقطة وقالت طائفة ألف ألف نقطة
 وخمسة وعشرون ألف نقطة وخمسمائة نقطة وإحدى عشر نقطة فما من فوق
 سبعمائة ألف وثمانية وخمسون ألفًا وتسعمائة نقطة وما من أسفل مائة آلاف
 وأربعمائة وسبعون وأربع نقط .

ثم إن كلمات القرآن منها ما هو على حرفين نحو : « لا » ، و « ما »
 و « ساء » ، و « شاء » ، و « جاء » ، و « قد » ، و « خذ » ، ومنها ما هو على ثلاثة
 أحرف نحو ﴿ رَبِّ فِيهِ هُدًى ﴾ [البقرة : ٢] و ﴿ بِمَاءٍ ﴾ [البقرة : ٣] و ﴿ عَبَسَ ﴾
 [عبس : ١] ، ومنها ما هو على أربعة أحرف نحو ﴿ أَنْزَلَ ﴾ [البقرة : ٤] ،
 و ﴿ رَبَّيْهِمْ ﴾ [البقرة : ٥] ، و ﴿ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ [البقرة : ٦] ، و ﴿ أَلَيْمٌ ﴾
 [البقرة : ٧] ، و ﴿ مَهِينٌ ﴾ ، ومنها ما هو على خمسة أحرف نحو ﴿ الَّذِينَ ﴾ ،
 و ﴿ الْغَيْبِ ﴾ ، و ﴿ أُولَئِكَ ﴾ [البقرة : ٥] ، و ﴿ ءَامَنُوا ﴾ ، ﴿ عَلَيْهِمْ ﴾ ،
 و ﴿ كَفَرُوا ﴾ [البقرة : ٦] ، ومنها ما هو على ستة أحرف نحو ﴿ الْكِتَابُ ﴾
 [البقرة : ٢] ، و ﴿ تَوَمَّنُونَ ﴾ ، و ﴿ يُوقِنُونَ ﴾ [البقرة : ٤] ، ومنها ما هو على سبعة
 أحرف نحو ﴿ الْمُتَّقِينَ ﴾ ، و « المؤتين » ، ومنها ما هو على ثمانية أحرف نحو

﴿ رَزَقَهُمْ ﴾ [البقرة : ٤] ﴿ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [البقرة : ٥] ، ﴿ الْمُحْسِنِينَ ﴾ ، ومنها ما هو على تسعة أحرف نحو ﴿ يَسْتَبِطُونَهُ ﴾ [النساء : ٨٣] ، ﴿ أَدْعَوْهُمْ ﴾ [الأعراف : ١٩٣] ، ﴿ وَيَسْتَبِشِرُونَكَ ﴾ [يونس : ٥٣] ، ﴿ تَسْتَخِفُّونَهَا ﴾ [النحل : ٨٠] ، ﴿ سَتَدْرِجُهُمْ ﴾ [الأعراف : ١٨٢] ، ﴿ الْمُسْتَهْزِئِينَ ﴾ [الحجر : ٩٥] ، و« المتوسمين » ، ﴿ الْمُقْتَسِمِينَ ﴾ [الحجر : ٩٠] ، ﴿ نَسِيفِكُمْ اللَّهُ ﴾ [البقرة : ١٣٧] ، ومنها ما هو على عشرة أحرف ، وهذا نهاية ما وقع فيها وهي ألفاظ قليلة نحو ﴿ الْمُسْتَضَعِّينَ ﴾ [النساء : ٩٨] ، ﴿ الْمُسْتَقْدِمِينَ ﴾ [الحجر : ٢٤] ، و ﴿ السَّخِرِينَ ﴾ ، ﴿ الْمُسْتَكْبِرِينَ ﴾ [النحل : ٢٣] ، ﴿ أَنْزَلْنَاهُمْ ﴾ [هود : ٢٨] ، ﴿ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ ﴾ [النور : ٥٥] ، وأما ما وقع في القرآن من حروف ذال « إذ » ودال « قد » وما شابههما قد أوضحتهما في كتابنا « الإشارات إلى معرفة أحكام القراءات » .

* * *

فصل

وهذا النقط والشكل الموجود في المصحف اليوم محدث :

فيقال أن أول من أحدث النقط فيه الحجاج فقالوا لا بأس به وهو نور ثم نقطوا رؤوس الآي ثم أحدثوا الفواتح والخواتم .
قال يحيى بن كثير^(١) كان القرآن مجرداً في المصاحف ثم أحدثوا فيه النقط والشكل .

وقال الأوزاعي^(٢) عن قتادة^(٣) بدؤا فنقطوا ثم حزبوا ثم عثروا وكان نقطاً بالحمرة ثم أحدث الخليل بن أحمد فيه أسماء السور وأول من أعرب القرآن أبو الأسود الدؤلي^(٤) وذلك أن زياداً قال له يا أبا الأسود أن هذه الحمراء قد كثرت وأفسدت ألسن العرب فلو وضعت شيئاً يصلح الناس به لأفهم ويعرفون به كتاب الله فأبى ذلك أبو الأسود وكره أجابته إلى ما سئل عنه . فقال زياد لرجل : اقعد في طريقه فإذا مر بك فاقرأ شيئاً من القرآن وتعمد اللحن فيه فلما مر أبو الأسود رفع الرجل صوته فقال : ﴿ أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ ﴾ [التوبة : ٣] بالجر فقال له أبو الأسود : الله ورسوله بالرفع وكأنك تقول : إن الله تبرأ من المشركين ومن رسوله إن هذا والله قبيح ثم رجع من فوره إلى زياد فقال : إني قد أجبتك إلى ما سألت فرأيت أن أبتدي بإعراب القرآن فابعث إلي

(١) هو يحيى بن كثير أبو النضر صاحب البصري من كبار التابعين ضعيف الحديث جداً تهذيب التهذيب (٦/ ١٧٠) .

(٢) هو عبد الرحمن بن عمرو بن محمد الدمشقي فقيه محدث ت ١٥٧ هـ البداية والنهاية (١٠/ ١١٥) - (١٢: ١٢٣/٥) . معجم المؤلفين (٥/ ١٦٣) .

(٣) هو قتادة بن دعامة بن قنادة أبو الخطاب تابعي كبير وإمام مقدم في الحديث والتفسير ت ١١٧ هـ تهذيب التهذيب لابن حجر (٨/ ٣٥١ - ٣٥٦) .

(٤) هو أبو الأسود بن عمرو بن سفيان الدؤلي أول من وضع مسائل علم النحو ت ٦٩ هـ غاية النهاية (١/ ٣٤٥ ، ٣٤٦) .

من يعينني فبعث إليه ثلاثين رجلًا فاختر منهم رجلًا واحدًا ورد إليه الباقي ثم أحضر صبغًا يخالف لون المداد وقال للرجل : خذ المصحف فإذا رأيتني فتحت شفتي فأنقط واحدة فوق ، وإذا ضممتها فاجعل النقطة إلى جانب الحرف ، وإذا كسرتهما فاجعل النقطة في أسفل الحرف فإن اتبعت شيئًا من هذه الحركات بغنة يعني تنوينًا فانقطتين ففعل ذلك حتى أتى على آخره . قلت : وفي سنة سبع وخمسين وجد بأرض الصعيد في بعض القبور سيفًا عرضه نصف ذراع وطول ثلاثة أذرع ونصف ومصحفًا مكتوبًا بالخط الكوفي رغو منقط على هذه النقط ، فلم يعلموا خبر ذلك النقط ، فأرسل الأخير عيسى ابن عمر إليّ بالمصحف وهو يسأل عن أصل هذه النقط ، فأخبرت بذلك ، وقال المبرد : الشكل الذي في الكتب من عمل الخليل أخذه من صور الحروف الضمة واو صغيرة وجعلها في أعلاء الحرف لثلاث تلتبس بالواو المكتوبة والكسرة من تحت الحرف والفتحة نصف الألف منطرحه فوق الحرف ، وقيل أول من فعل ذلك نصر بن عاصم الليثي^(١) ، وقال أبو عمرو الداني فيجوز أن يكون يحيى بن يعمر ونصر بن عاصم أول من نقطها للناس وأخذ ذلك من أبي الأسود الدؤلي إن كان هو السابق إلى ذلك والمبتديء به وأبو الأسود هو أول من نقط وأظهر الحركات وأما الهمزة والتسهيل والتشديد والروم والإشمام فالخليل بن أحمد ويروى أن المبتديء بذلك كان نصر بن عاصم وأنه هو الذي خمسه وعشرها وروى محمد بن سيرين^(٢) أن أول من نقطه يحيى يعمر ، وكان الشكل أولًا إنما هو نقط لا غير وإنما الناس بعد ذلك مد والنقطة قليلًا إنما صارت فتحة أو كسرة وكان أبو الأسود الدؤلي من كبار فقهاء اللغة والعربية ترجم له جماعة .

(١) نصر بن عاصم الليثي فقيه ت ٩٨هـ بغية الرواة (٤٠٣) ، معجم المؤلفين (١٣/ ٨٩) .

(٢) هو محمد بن سيرين أبو بكر البصري الأنصاري التابعي الإمام في التفسير والحديث وتعبير الرويات ١١٠هـ صفة الصفوة (٢/ ٦١٦-٦٢٠) ، السير (٤/ ٦٠٦) ، تهذيب الأسماء (١/ ٩٩- ١٠١) .

قال الشيخ محيي الدين النووي^(١) في «تهذيب الأسماء واللغات» أبو الأسود الدؤلي التابعي المذكور في المذهب^(٢) في أول باب التعزير وهو بضم الدال وبعدها همزة مفتوحة وقيل فيه الديلي بكسر الدال والياء وكذا وقع في المذهب ، والصحيح أنه منسوب إلى جد القبيلة الدؤل وسمي بالدؤل التي هي دويبة معروفة بضم الدال وكسرة الهمزة ولكن في النسب بفتح الميم مثل هذه الكسرة كما قالوا في النسبة إلى نحر نحري بفتح الميم ، وفي الصدف بكسر الدال صدف بفتحها ونظائره واسم أبي الأسود هذا : ظالم بن عمر بن سفيان ابن جندل بن معمر بن حلبس بفتح الحاء المهملة والباء الموحدة وإسكان اللام بينهما ابن نفثة بضم النون وتخفيف الفاء ثم ثاء مثلثة بن علي بن الدول ويقال اسمه ظالم بن عمرو سمع عمر بن الخطاب ، وعليًا ، والزبير^(٣) ، وأبا ذر^(٤) ، وعمران بن الحصين^(٥) ، وأبا موسى الأشعري^(٦) ، وابن عباس وولي له البصرة قال يحيى بن معين^(٧) وأحمد بن عبد الله : هو ثقة روى له البخاري

(١) هو يحيى بن شرف النووي فقيه ، حافظ لغوي ت ٦٧٧ هـ تذكرة الحفاظ (٤ / ٢٥٠-٢٥٤) ، معجم المؤلفين (٢٠٢/١٣-٢٠٣) .

(٢) كتاب المذهب في الفروع لإبراهيم بن محمد الشيرازي المتوفي سنة ٤٧٦ هـ شرحه النووي وغيره . «كشف الظنون» (٢ / ١٩١٢ ، ١٩١٣) .

(٣) هو الزبير بن العوام بن خويلد أحد العشرة المبشرين بالجنة ومن حوارى رسول الله ﷺ مناقبه كثيرة ت ٣٦ هـ الإصابة (٢ / ٤٥٧-٤٦١) ، صفة الصفوة (١ / ١٠٧-١٠٩) .

(٤) هو أبو ذر جندب بن عبد الله ت ٣٢ هـ الصحابي الجليل تهذيب «الأسماء واللغات» (٢ / ٥١٢ ، ٥١٣) .

(٥) هو عمران بن حصين بن عبيد بن خلاف من فضلاء الصحابة وفقهائهم ت ٥٢ هـ الإصابة (٤ / ٥٨٤-٥٨٦) .

(٦) هو عبد الله بن قيس بن سليم أبو موسى الأشعري من قرئ الصحابة وأفاضلهم ت ٥٠ هـ الإصابة (٤ / ١٨٠ ، ١٨٣) .

(٧) هو يحيى بن معين بن عون البغدادي أبو زكريا محدث حافظ مؤرخ ت ٢٣٣ هـ السير (٨ / ١٩) - (٢٦) ، معجم المؤلفين (١٣ / ٢٣٢) .

ومسلم وهو أول من تكلم في النحو وقد أوضحت في كتابنا تحقيقه ، وأما الخليل بن أحمد فهو إمام اللغة والعربية مذكور في الروضة في باب الاعتكاف يكنى أبو عبد الرحمن الخليل بن أحمد الأزدي الفراهيدي البصري بفتح الفاء وكسر الهاء ودال مهملة هذا هو الصواب ، وقال السمعاني : هو بذال معجمة وهو تصحيف بلا شك ، وكتب العلماء متظاهرة متطابقة على أنه بالمهملة قال الجوهري : كان يونس يقول فرهودي والفراهيد بطن من الأزدي قال ابن أبي حاتم^(١) : روي الخليل بن عثمان بن حاضر عن ابن عباس وعن أيوب السخيتاني^(٢) وروي عنه النضر بن شميل^(٣) ، والأصمعي ، وعلي بن نصر^(٤) ، ووهب بن جرير قال ابن قتيبة^(٥) في المعارف : كان الخليل ذكياً لطيفاً طريفاً إماماً في اللغة والعربية واتفقوا على جلالته وفضله على من تقدمه في علم العربية ، واللغة ، والتصريف ، والعروض وهو السابق إلى ذلك والرجوع فيه إليه وشيخ سيبويه وكان ورعاً ثقة حافظاً أميناً ولم يسم أحد بعد نبينا ﷺ أحمد قبل أبي الخليل هذا وفي العلماء والرواة ستة يسمى كل واحد الخليل بن أحمد أولهم الخليل بن أحمد هذا ، والثاني أبو بشر المزني^(٦) ، الثالث :

(١) هو الإمام عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي إمام ثقة عارف بالرجال له الجرح والتعديل وغيره ، السير ٢٦٣/٣ تذكرة الحفاظ (٨٢٩/٣) .

(٢) هو أيوب السخيتاني بن أبي تميم أبو بكر البصري من كبار التابعين وعلمائهم ت ١٣١ هـ تهذيب التهذيب (١/٢٥١ ، ٢٥٢) .

(٣) هو النضر بن شميل بن فرشة بن يزيد أبو الحسن أديب لغوي شاعر محدث ت (٢٠٤ هـ تهذيب الأسماء واللغات ٤٢٩/٢) ، بغية الموعاة (٤٠٤-٤٠٥) ، معجم المؤلفين (١٣/١٠١) .

(٤) هو علي بن نصر الإسفرايني المكي أبو الحسن مؤرخ محدث كان حياً ٧٦٢ هـ معجم المؤلفين (٧/٢٥٣) .

(٥) عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينوري أبو محمد من علماء اللغة والنحو والشعر السير (٩/٦٨ ، ٦٩) ، معجم المؤلفين (٥/١٥٠) .

(٦) هو أبو بشر المزني البصري ، روى عن المستير بن أخضر عن معاوية بن قره ، وعنه عباس =

أصبهاني^(١) ، الرابع : أبو سعيد النجوي القاضي الحنفي^(٢) ، الخامس : أبو سعيد البستي القاضي^(٣) روي عنه البيهقي : السادس أبو سعيد البستي الشافعي^(٤) روي عنه أبو العباس البصري العز^(٥) والله أعلم

وَالْأَخْذُ بِالتَّجْوِيدِ حَتْمٌ لَا زِمٌ مَنْ لَمْ يُصَحِّحِ الْقُرْآنَ آثِمٌ
لما ذكر مخارج الحروف وصفاتها شرع في الأحكام المترتبة على تلك الصفات وهو علم التجويد .

ثم إن التجويد مصدر جود يجود بفتح الجيم وتشديد الواو في الماضي تجويدًا إذا أتى بالقراءة مجودة الألفاظ مرتبة من الجودة في النطق بها ، ومعناه انتهاء الغاية في إتقانه وبلوغ النهاية في تحسينه ولهذا يقال جود فلان في كذا إذا فعل ذلك والاسم منه الجودة فأخبر أن مراعاة قواعد التجويد والأخذ بذلك أي : العمل به فرض لازم لكل قارئ من قراء القرآن ثم أخبر أن من لم يصحح القرآن آثم أي : من لم يراع قواعد التجويد في قراءته فهو عاص آثم بعصيانه والإثم معاقب عليه بحسب الحال فعلم من هذا أن ترك التجويد حرام لأن الحرام هو الذي يعاقب على فعله ويثاب على تركه ثم علل كون القارئ آثمًا بترك تصحيح القرآن فقال : « لأنه به الإله أنزلا » فالضمير في « لأنه » ضمير الثاني ويصلح أن يعود إلى القرآن وفي به يعود إلى التجويد أي : الشأن أن الله أنزل القرآن بالتجويد كما قال ﴿ وَرَقِلَ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا ﴾ [المزمل : ٣] أي : أنزلناه بالترتيل أي : التجويد فإنه سبحانه أنزله بأفصح اللغات وهي لغة العرب

= العنبري . الباعث الحثيث (١٠٥) .

(١) هو أصبهاني روى عن روح بن عبادة وغيره . الباعث الحثيث لابن كثير (١٠٥) .

(٢) هو أبو سعيد السجزي القاضي الفقيه الحنفي المشهور بخرمان . الباعث (١٠٥) .

(٣) هو أبو سعيد البستي القاضي ، حدث عن السجزي الباعث (١٠٦) .

(٤) الباعث (١٠٦) .

(٥) الباعث (١٠٦) .

العرباء فإذا كان القرآن عربياً فإنه ينبغي أن يراعي فيه قواعد العرب من ترفيق المرقق وتفخيم المفخم وإدغام المدغم وإظهار المظهر وإخفاء المخفى ومد الممدود وقصر المقصور وغير ذلك مما هو لازم في كلامهم الذي هو سجية لهم فلا يحسنوا غير هذا فإذا لم يراعي القارئ ذلك فكأنه قرأ القرآن بغير لغة العرب والقرآن ليس كذلك فهو قارئ وليس بقارئ بل هادم وعدم قراءته أولى من قراءته وهو بها من ﴿ الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُتْعًا ﴾ [الكهف : ١٠٤] ومن الداخلين في قول الرسول ﷺ : رب قارئ للقرآن وهو يلعنه ^(١) .

أي : والقرآن يلعنه والله تعالى أمر نبيه ﷺ وهو أفصح العرب العرباء بالترتيل فقال ﴿ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا ﴾ أي : جود القرآن ترتيلاً أي : تجويداً جيداً حسناً ومن المعلوم أنه ﷺ كان يقرأ القرآن مجوداً كما أنزل ولكنه خطاب له والمراد به أمته ، وسئل الإمام علي عن هذه الآية فقال : الترتيل تجويد القراءة وتحسين الحروف ومعرفة الوقوف وروى ابن جريج ^(٢) عن مجاهد أنه قال : ترسل فيه ترسيلاً وقال الضحاك : أي انبذه حرفاً حرفاً ، وقال ابن عباس أي : بينه تبييناً ، وقال علمائنا : ثبت في قراءته وأفضل الحرف عن الحرف الذي بعده لا تتعجل فيه فيدخل بعض الحروف في بعض ولم يقتصر سبحانه على الأمر بالفعل حتى أكد بمصدره تعظيماً لشأنه وترغيباً لثوابه وقال : ﴿ وَرَتِّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ﴾ [الفرقان : ٣٢] .

أي : أنزلناه على الترتيل وهو المكث عند العجلة وقال تعالى ﴿ وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ ﴾ [الأسراء : ١٠٦] أي : ترتيل ، وقوله : « وهكذا

(١) لا يصح مرفوعاً .

(٢) عبد الله بن عبد العزيز بن جريج إمام مجتهد حافظ له كتاب السنن ت ١٤٩ هـ غاية النهاية (١) / (٤٦٩) ، طبقات المفسرين للداودي (١/ ٣٥٢ ، ٣٥٣) .

منه إلينا وصل « أي : هذا جواب سؤال محذوف كأنه قيل من أين يعلم كيفية نزول القرآن حتى يقرأ كما أنزل ؟ فقال : إن القرآن هكذا أنزل أي : بالتجويد فقد وصل إلينا لأنه أنزله إلى اللوح المحفوظ إلى جبريل إلى النبي ﷺ وأخذته الصحابة عنه و تلقاه التابعون عن الصحابة وتلقته الأئمة القراء عن التابعين والرواة والطرق عن الرواة هكذا خلف عن سلف حتى وصل إلينا عن شيوخنا متواتراً كما أنزل .

ثم لم يكتفى المشايخ أهل الأداء رحمهم الله بالأخذ عنهم بالسماع و القراءة حتى دونوا تلك القواعد في الكتب مضبوطة محررة فلم يبقى لمتعلل علة فجزاهم الله عنا أحسن الجزاء و الضمير في منه عائد إلى الله سبحانه .

* * *

فائدة في بيان اللحن

اعلم أن اللحن يأتي في لغة العرب على معان والمراد به هاهنا الخطأ ،
والميل عن الصواب وهو جلي وخفي ولكل واحد منهما حد يخصه وحقيقة
بها يمتاز عن صاحبه فأما اللحن الجلي فهو خطأ يطرأ على الألفاظ فيخل
بالمعنى والعرف والخفي لا يخل بالمعنى وإنما يخل بالعرف وبيان ذلك أن
اللحن الجلي هو تغيير كل واحد من المرفوع والمنصوب والمجرور
والمجزوم بإعراب غير إعرابه الذي وضع له أو تحريك المبني عما قسم له من
حركة أو سكون وإما اللحن الخفي فهو مثل تكرير الراءات وتطين النونات
وتغليظ اللامات وتسمينها أو تشريبها الغنة وإظهار المخفى وعكسه وتشديد
الملين وعكسه مما ستراه إن شاء الله قريباً وذلك غير مخل بالمعنى وإنما
الخلل الداخل على اللفظ فساد رونقه وحسنه وطلاوته من حيث أنه جار
مجرى الرثة واللغة وهذا اللحن أعني الخفي لا يعرفه إلا القارئ المتقن
والضابط المحقق الذي أخذ عن أفواه الأئمة وتلقن من ألفاظ أفواه العلماء
الذين ترضى تلاوتهم ويوثق بعربيتهم فأعطى كل ذي حق حقه ونزله في منزلته
وقد قال علي بن أبي طالب لرجل أنك إن بقيت فسيقراً القرآن على ثلاثة
أصناف صنف لله وصنف للدنيا وصنف للجدل وروى فضالة الأنصاري^(١) عن
النبي ﷺ : لله أشد أذاناً إلى الرجل الحسن الصوت بالقراءة من صاحب القينة
إلى قينته^(٢) وفي الحديث : أن هذا القرآن نزل مجزئ^(٣) وفي الحديث : اقرؤوا
القرآن وسلوا الله به فإنه سيأتي أقوام يقرؤنه ويسألون الناس به^(٤) .

(١) هو فضالة بن عبيد بن ناقد بن قيس أبو محمد شهد أحد وباقي المشاهد ت ٥٣ هـ تهذيب
الأسماء ٢/ ٣٦٢ ، ٣٦٣ .

(٢) حديث ضعيف . أخرجه ابن ماجه (١٣٤٠) ، ضعيف الجامع (٤٦٣٠) .

(٣) ضعيف لا أصل له بهذا اللفظ .

(٤) ترمذي (٢٩٢٦) .

قال ابن مسعود : لا تعطوهم به وعن حذيفة^(١) قال : قال رسول الله ﷺ : سيجيء قوم يرجعون بالقرآن ترجيع^(٢) الغناء أو الرهبانية أو النوح لا يجاوز حناجرهم مفتونة قلوبهم وقلوب الذين يعجبهم شأنهم^(٣) قال : وأحسن الناس قرآنًا الذي إذا أقرأ رأيت أنه يخشى الله وفي حديث ما سمع القرآن من أحد أشهر منه ممن يخشى الله ثم قال :

وَهُوَ أَيْضًا حَلِيَّةُ التَّلَاوَةِ وَزِينَةُ الْأَدَاءِ وَالْقِرَاءَةِ

أي : التجويد حلية التلاوة أي صفتها وهو يجعلها كما يجعل الحلبي لابسها ثم إن التجويد على ثلاثة مراتب ترتيل ، وتدوير ، وحدر فالترتيل هو التؤدة وهو قراءة القرآن بغير يعني أي : لا تمد وإفراط ، وهو مذهب ورش ، وعاصم ، وحمزة ، والحدر هو الإسراع في القراءة أي : الاستكثار من الأبتار للقراءة وهو مذهب ابن كثير ، وأبي عمرو ، وقالون^(٤) ، والتدوير هو التوسط بين الترتيل والحدر وهو مذهب ابن عامر^(٥) والكسائي هذا هو الغالب على قراءتهم وكلهم أجازوا الثلاثة فعلم من هنا أن إسكان المراتل وتحريكه وتشديده ومدته أتم وكذلك المتوسط بالنسبة إلى الحدر وزاد بعضهم : فقال : وأنواع القراءة الزمزمة قال أبو معشر الطبري^(٦) في التلخيص : وهو درب من

(١) هو حذيفة بن حسيل بن اليمان العبسي صاحب جليل وصاحب سر النبي صلى الله عليه وسلم ت ٣٦ هـ . الإصابة (١/ ٣٣٢ ، ٣٣٣) ، تهذيب التهذيب (٢/ ١٩٣) .

(٢) وفي نسخة : « اقرؤا القرآن بلحون العرب وإياكم ولحون أهل الفسق والكبائر فإنه سيجيء أقوم يرجعون بالقرآن ترجيع الغناء أو الرهبانية أو النوح لا يجاوز حناجرهم مفتونة قلوبهم وقلوب الذين يعجبهم شأنهم » .

(٣) ضعيف . انظر ضعيف الجامع (١٠٦٧) .

(٤) هو أبو موسى عيسى بن مينا ت ٢٢٠ هـ أحد الذين اشتهروا بالرواية عن نافع غاية النهاية (١/ ٢٠٢ ، ٢٠٣) .

(٥) هو عبد الله بن عامر اليحصبي إمام أهل الشام في القراءة اشتهر بالرواية عنه هشام وابن ذكوان غاية النهاية (١/ ٢٢٣ - ٢٢٥) .

(٦) هو عبد الكريم بن عبد الصمد بن محمد أبو معشر الطبري إمام كبير في القراءات وغيرها =

الحدرد قال : و الزمزة للقراءة في النفس خاصة ولا بد في هذه الأنواع كلها من التجويد وكان ورش^(١) وحمزة وعاصم^(٢) يذهبون للترتيل لكن عاصم في ذلك دون ورش ، وحمزة ، وكان قالون وابن كثير وأبو عمرو يذهبون إلى الحدرد والسهولة والتلاوة ، وكان ابن عامر والكسائي يذهبان إلى التوسط فقراءتهم بين الترتيل والحدرد ، وينبغي أن يرتل ويحترز عن التمثيط في المدمات والإفراط في إشباع الحركات ، ثم أخبر أن التجويد هو زينة الأداء والقراءة والفرق بين التلاوة والأداء والقراءة أن التلاوة قراءة القرآن متابعًا كالأدوار والدراسة والأفراد الموظفة والأداء الأخذ عن الشيوخ والقراءة اسم يطلق على الأداء والتلاوة معًا ثم قال :

وَهُوَ : إِعْطَاءُ الْحُرُوفِ حَقَّهَا مِنْ كُلِّ صِفَةٍ وَمُسْتَحَقَّهَا

هذا تعريف التجويد وهو أي : التجويد إعطاء الحروف حقها بعد إحسان مخارجها وتمكينها في مجاريها من كل صفة من صفاتها المتقدمة وإعطائها مستحقها^(٣) من تفخيم وترقيق وغيره وقال الناظم رحمه الله في كتابه المسمى بالتمهيد في التجويد^(٤) وهو أعطاء الحروف حقوقها وترتيبها في مراتبها ورد الحروف إلى مخارجها وأصلها وإلحاقها بنظيرها وإشباع لفظها وتلطيف النطق به على حال صبغتها وهيئتها من غير إسراف ، ولا تعسف ، ولا إفراط ،

= ت ٤٧٨ هـ غاية النهاية (١/٤٠١) ، معرفة القراء الكبار للذهبي (٢/٤٣٥ ، ٤٣٦) .

(١) هو عثمان بن سعيد المصري ت ١٩٧ هـ أحد الذين اشتهروا بالرواية عن نافع غاية النهاية (١/٥٠٣ ، ٥٠٢) .

(٢) هو عاصم بن بهدلة بن أبي النجود إمام أهل الكوفة في القراءة ت ١٢٧ هـ اشتهر بالرواية عنه حفص وشعبة غاية النهاية (١/٣٤٦ - ٣٤٩) .

(٣) بفتح الحاء اسم مفعول أي : الذي ألحقه الحرف للمراعاة ونحو وكسرها على أنه اسم فاعل أي : استحق أن يوجد في الحروف . (من هامش المخطوط) .

(٤) تمهيد (ص ٥٩) تحقيق : غانم قدوري حمّد .

ولا تكلف ، والفرق بين حق الحرف ومستحقه أن حق الحرف صفته اللازمة له من همز وجهر وتشديد ورخاوة وغير ذلك من الصفات الماضية ومستحقه ما ينشأ عن هذه الصفات كترقيق المستقل وتفخيم المستعمل ونحو ذلك من رد كل حرف لأصله أي حيزه كما قال :

وَرَدُّ كُلِّ وَاحِدٍ لِأَصْلِهِ وَاللَّفْظُ فِي نَظِيرِهِ كَمَثَلِهِ
مُكَمَّلًا مِنْ غَيْرِ مَا تَكَلَّفَ بِاللُّطْفِ فِي النُّطْقِ بِلَا تَعَسُفٍ

أي : التجويد هو رد كل حرف لأصله أي : حيزه من مخرجه والفظ في نظير ذلك الحرف كمثل لفظك به أولاً يعني أنك إذا نطقت بحرف مرققاً أو مفخماً أو مشدداً مثلاً ثم جاء نظيره فاللفظ به مثل لفظك أولاً لتكون القراءة على النسبة والسواء لتصير القراءة مكملة الصفات حقاً واستحقاقاً من غير تكلف في قراءتك وما زائدة ، ولتكن قراءتك باللفظ بلا تعسف أي : بلا تعب يعني أنه ينبغي للقارئ أن يتحفظ في الترتيل عن التمطيط ، وفي الحذر عن الإدماج فإن القراءة بمنزلة البياض إن قل صار سمرة وإن زاد صار برصاً . ثم أعلم أن كتاب الله يقرأ بالترتيل والتحقيق ، والحذر ، والتخفيف ، وبالهمز وتركه ، وبالمدة وقصره ، وبالبيان ، والإدغام ، والإمالة ، والتفخيم ، وإنما يستعمل الحذر مع تقديم الألفاظ وتمكين الحروف لتكثير الحسنات إذ كان للقارئ كل حرف عشر حسنات وأن ينطق بالهمزة من غير لحن ، وبالمدة من غير تمطيط ، وبالتشديد من غير مضغ ، وبالإشباع من غير تكلف فهذه هي القراءة التي قد يقرأ بها كتاب الله تعالى ثم للقراءة أحكام باعتبار الجهر والإسرار وهما جائزان .

قال جبير بن مطعم^(١) : أتيت النبي ﷺ فوجدته يصلي بالصحابة المغرب أو العشاء فسمعتهم من خارج المسجد يقرأ ﴿ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوْقُعٌ ﴾ ٧ مَا لَهُمْ مِنْ

(١) هو جبير بن مطعم بن عدي بن نوفل من علماء الصحابة وساداتهم أسد الغابة (١/٣٢٣ ، ٣٢٤) .

دَافِعٌ ﴿ [الطور : ٦ ، ٧] وعن أم هانئ^(١) قالت : كنا نسمع قراءة النبي ﷺ بالليل عند الكعبة وأنا على عريشي ودخل ﷺ ذات ليلة على أصحابه وهم يتعبدون بالمسجد فسمع أبا بكر يخافت ، وعمر يجهر ، وآخر يقرأ من هنا ومن هنا فسألهم من الغد فقال أبو بكر سمعت من ناجيت ، وقال عمر أوقف النائم وأطرد الشيطان وأرض الرحمن وقال الآخر أجمع حسناً إلى حسن هذا دليل جوازها وبأنها اقترنت نية صالحة كانت صالحة كان أولى ولا بأس بذلك ما لم يخالطه رياء وسمعة وهو معنى قول أبي سعيد الخدري^(٢) رأيت النبي ﷺ في النوم فقلت : يا رسول الله ، إن لي صوتاً إذا قرأت القرآن ارتفع فقال : إذا استقامت نيتك فلا بأس قيل لمحمد بن السماك أي : الدرجات أرفع قال : درجة أهل القرآن فإنها تبلغ درجة الأنبياء ولقد رأيت أستاذاً في المناجر وهو في فيه خضراً فسلمت عليه وقلت له : أين أنت يا أستاذ ؟ فقال : في فيه فاتحة الكتاب وعلي ثياب الواقعة وعمامة سورة الإخلاص وفي رجلاي نعلا سورة الدخان وهذه رتبتي فقلت له : أأنت كنت تقرأ القرآن كله ؟ قال : نعم ولكني لو قرأته على الإخلاص لوجدت بكل سورة خلفه غير أنني كنت أقرأ هذه السورة عند السحر لا يسمعها أحد إلا الله عز وجل ، وسائر القرآن كنت أجهر به ، وسمي قرآن لأنه مقرر بفضله بعضه مع بعض وكما أنه مقرون متصل فكذلك قارئه متصل به وكما أنه لا يزيد ولا ينقص فكذلك الشاهد المقرر لا يزيد ولا ينقص عن فضل الأنبياء وإذا قرأ القرآن يقول الله تعالى : عبدي كما ذكرتني أذكرك وكما أنك لا تنساني فأنا لا أنساك في الدار الآخرة وقام سائل في مسجد ابن السماك ببغداد يسأل درهما فقال له شيخ : أتحسن أن تقرأ شيئاً

(٢) هي أم هانئ بنت عم النبي ﷺ أبي طالب عبد مناف أخت علي وجعفر ، اسمها هند . « السير » (٢/ ٣١١ - ٣١٤) ، وانظر نهاية القول المفيد (٢٤٨) .

(٣) هو سعد بن سنان من فضلاء الصحابة وعلمائهم السير (٣/ ١٦٨) ، صفة الصفوة (١/ ٢٣٤) ، تهذيب الأسماء واللغات (٢/ ٥١٨ ، ٥١٩) .

من كتاب الله؟ قال : نعم أحسن فاتحة الكتاب قال : اقرأها وبعني ثوابها فقال السائل : بكم؟ قال : بما ملكته يدي فقال : أنا جئت أطلب درهماً على سبيل الافتقار ما جئت لأبيع كلام الملك الجبار ثم بكى وخرج من باب المسجد ولم يعطه أحد شيء فبينما هو يمشي إذا بالمطر قد جاء كأفواه القرب فدخل لبعض حجر المقابر يتدأري من المطر إذا هو إن عارض وعليه ثياب خضر وبين يديه برد فقال : أنت السائل الذي قمت في مسجد ابن السماك قال خذ هذه البردة وفيها عشرة آلاف درهم مكتوب على جانبها فاتحة الكتاب وعلى الجانب الآخر سورة الإخلاص فإذا فرغت زدناك قال له السائل : من أنت؟ قال له : أنا نبيك محمد ﷺ ، وللقراءة حلية باعتبار الأنعام ، وفي النسائي والموطأ عن حذيفة عن النبي ﷺ قال : اقرأوا القرآن بلحون العرب وإياكم ولحون أهل الفسق والكبائر ، وفي رواية أهل الفسق وأهل الكبائر فإنه سيجيء أقوام من بعدي يرجعون القرآن ترجيع الغناء والرهبانية والنوح لا يجاوز حناجرهم مفتونة قلوبهم وقلوب من يعجبهم شأنهم ، والمراد بالحنان العرب القراءة بالطبع كما كانوا يفعلون ، والمراد بالحنان أهل الفسق الأنعام المستفادة من الموسيقى وغيرها كما هو الظاهر في زماننا هذا ، والأمر الأول محمول على التذنب ، والثاني إن حصل معه المحافظة على صحة ألفاظ الحروف حمل على الكراهة والأجمل على التحريم ، والقوم الذين لا يجاوز حناجرهم هم الذين يتدبرونه ولا يعملون به ويقالون أول ما غنى به من القرآن قوله تعالى : ﴿ أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَهَا ﴾ [الكهف : ٧٩] فقولوا ذلك من نغنيهم بقول الشاعر :

أما القطاة فإني سوف أنعتها نعتاً يوافق عندي بعض ما فيها .

مطلب القطاة

القطاة : طائر معروف واحده قطاة والجمع قطوات وقطيات ويقال لها أم ثلاث وأمهاات الجوازل ومن شأنها أنها تقول قطا فسميت بحكاية صوتها ولذلك تصفها العرب بالصدق قال الكميت في وصفها :

لا يكذب القول إن قالت قطا صدقت إذ كل ذي نسبة لا بد يخل
وأشد أبو عمرو في التمهيد :

كأن القلب حين يقال يغدي بليل العامرية أو يراح
قطاة غرها شرك فبانت بجادية وقد غلق الجناح
فلا في الليل نالت ما ترحي ولا في الصبح كان لها براح
ثم قال : قوله : غرها من الغرور وليس كذلك إنما هو غلبها كما إن قالت
العرب من عَزَّ بَزَّ ومن غلب سلب وغلق الجرح بالغين المعجمة من قولهم لا
يغلق الرهن على راهنة وقد يصحف على كثير فأنشدوه بالعين المهملة .

والقطا : نوعان كدري ، وحويني فالكدري غير اللون دقيق البطون
والظهور أصفر الخلف قصار الأذنان وهي ألطف من الجوني ، والجونية
سود البطون الأجنحة والقوادم وظهرها أغبر أرقط يعلوه صفرة وإنما سميت
الجونية لأنها لا تفصح بصوتها إذا صوتت إنما تغرغر بصوتها في حلقتها ،
وأما الكدنية فإنها فصيحة تنادي باسمها ولا تضع القطاة بيضها إلا أفراد وفي
طبعها إنها إذا رأت الماء ارتفعت من أفاحصها أسراب مستجمعة لا متفرقة
عند طلوع الفجر فتقع إلى حين طلوع مسيرة الشمس سبعة مراحل فحين إذ تقع
على الماء فتشرب نهلاً والنهل شرب الإبل ، وكذا الغنم أول مرة فإذا شربت
أقامت حول الماء متشاغلة إلى مقدار ساعتين أو ثلاث ثم تعود إلى الماء
ثانية ، وهي توصف بالهداية والعرب تضرب بها المثل في ذلك لأنها تبيض في
القفز وتسقي أولادها من البعد في الليل والنهار فتجيء في الليلة المظلمة ،

وفي حواصلها الماء فإذا صارت بحيال أولادها صاحت قطا قطا فلم تخط
أولادها فيجتمعون إلى هنا فتسقيهم الماء من حواصلها لم يفتها منها شيء
فسبخان من هداها لذلك ولم تنه عنهم بشجرة ولا قارة ولا غيرها .

قال أبو زياد الكلابي : أن القطا يطلب الماء من مسيرة عشرين ليلة وفوقها
ودونها وتوصف أيضًا بحسن لمشيء تقارب خطاها والعرب تشبه مشي النساء
الخفريات بمشيها والجونية منها تخرج إلى المياه قبل الكدرية قال عنتره :

وأنت في الذي كلفتني دلج السرى وجون القطا بالجلهين جثام
وقال الشاعر في وصفها :

أما القطا فإني سوف أنعتها نعتًا يوافق عندي ما فيها
شكا مختومة في ريشها طرق سود قوادمها صهب فيها خوى
قال مزاحم بن الحارث العقيلي في القطا :

وفرخها فلما دعت بالقطاة أجابها مثل الذي قالت له لم يبدل
وحكمها الحل بالإجماع والأمثال قالوا : أصدق من القطا وأقصر من
إبهام القطا وقالوا : لو ترك القطا ليلاً لنام نزل عمرو بن يامة على قوم من مراد
فطرقوه ليلاً فأثاروا القطا من أماكنها فرأتها امرأته وهي طائرة فنبهت زوجها
فقال : إنما هذا القطا فقالت لو ترك القطا ليلاً لنم فضرب به المثل لمن حمل
على مكروه من غير إرادته وقيل إن امرأة يقال لها حزام لما رأت القطا طار ليلاً
فقال : ألا يا قومنا ارتحلوا وسيروا فلو ترك القطا ليلاً لنا ما فلم يلتفتوا إلى
قولها وأخلدوا إلى المضاجع فقام من بينهم رجل فقال :

إذا قالت حزام فصدقوها فإن القول ما قالت حزام
تثار القوم بأجمعهم والتجوا إليَّ وإذا قريب منهم فاعتصموا به حتى
أصبحوا فنزل بهم عدى فكان ذلك سببًا لنجاتهم وقالوا : ليس قطًا مثل قط
أي : ليس الأكابر كالأصاغر ومن الخواص أنك إذا حرقت عظامها وأخذت

رمادها وأغليته بزيت وطلّي به على رأس الأقرع وموضع الثعلب أنبت الشعر ولحمها عسر الهضم رديء الغداء وإذا أخذ رأسها وخفف وصر في خرقة كنار حديدة وعلق على فخذ امرأة وهي نائمة أخبرت بكل ما في نفسها وما فعلته قبيحًا كان أو مليحًا فإن خلطت في كلامها فارمها عنها لئلا تنشوس في عقلها ، وإذا شق بطنها بين ذكر وأنثى وطبخ وأخذ دهنها وجعل في قرورة ودهن به إنسان وهو لا يعلم أحب المدهون الداهن له حبًا شديدًا وروى ابن حبان وغيره من حديث أبي ذر أن النبي ﷺ : « من بنى مسجدًا ولو كمفحص قطاة ، بنى الله له بيتًا في الجنة »^(١) ، مفحص القطا بفتح الميم مجثمها خص القطاة بهذا لأنها توصف بالصدق فكأنه قال : من بنا لله بيتًا مخلصًا في بنائه صادقًا في تقربه كما قال سيدي أبو الحسن الشاذلي^(٢) : خالص العبودية الاندماج في طي الأحكام من غير شهوة ولا إرادة وهذا من شأن هذا الطائر ، وقيل إنما شبهه بذلك لأن أفحومها يشبه المحراب في استدارته وتكوينه وقيل : خرج ذلك مخرج الترغيب بالقليل ليجازي بالكثير غداً كما أنه خرج مخرج التحدي بالقليل عن الكثير قوله ﷺ : لعن الله السارق يسرق البيضة فتقطع يده ويسرق الحبل فتقطع يده ، ولأن الشارع يضرب المثل بما لا يكاد أن يقع كقوله : لو سرقت فاطمة لقطعت يدها وهي رضي الله عنها لا يتوهم عليها السرقة ، وكقوله : اسمعوا وأطيعوا ولو عبدًا حبشيًا وكقوله : مثل هذا كثير ، وقد ثبت عنه ﷺ أنه قال : « الأئمة من قريش »^(٣) ، قيل المراد به طاعة من ولاه الإمام عليكم ولو كان حبشيًا ثم اعلم أن قراء زماننا ابتدعوا في القراءة شيء سموه الترقيص : وهو أن يروم السكت على الساكن ثم ينقر مع الحركة في

(١) رواه ابن ماجه (٧٣٨) بسند صحيح كما في الزوائد .

(٢) هو علي بن عبد الله بن عبد الجبار ، نسبته إلى الحسن بن علي لا نصح ، كما قال الذهبي ، له ترجمة في الطبقات الكبرى للشعراني (٤٤٠ - ٤٥٦) .

(٣) صحيح ، رواه البخاري ومسلم وأصحاب السنن .

عدو وهرولة ، وآخر سموه الترعيد : وهو أن يرعد صوته كالذي يرتعد من برد وألم وقد يخلط بشيء من الحان الغنى ، وآخر يسمى التطريب : وهو أن يترنم بالقرآن ويتنغم به فيمد في غير مواضع المد وعكسه ويزيد في المخارج والمداخل بما لا ينبغي لأجل التطريب فيأتي بما لا تجيزه العربية ، وآخر يسمى التحزين : وهو أن يترك طباعه وعاداته في التلاوة ويأتي بها على وجه آخر كأنه حزين يكاد يبكي من خضوع وخشوع ولا يأخذ الشيوخ بذلك بما فيه من الرياء ، وآخر أحدثه هؤلاء الذين يجتمعون فيقرأون كلهم بصوت واحد ويقولون في مثل ﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ [البقرة : ٤٤] « أفل تعقلون » ، ﴿ أَوَلَا يَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة : ٧٧] فيحذفون الألف وكذلك يحذفون الواو فيقولون في مثل ﴿ قُولُوا ءَامَنَّا ﴾ [البقرة : ١٣٦] « قل آمنا » والياء في نحو ﴿ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ [الفاتحة : ٥] فيقولون : « يوم الدين » ويمدون ما لا يمد ، ويحركون السواكن التي لا يجوز تحريكها ليستقيم لهم الطريق التي سلكوها وينبغي أن يسمى هذا بالتحريف ، وأما قراءة التي نقرأها ونأخذ بها في تجويدنا وحدرننا فهي السهلة المرتلة العذبة الألفاظ التي لا تخرج عن ألحان العرب وكلام الفصحاء على وجه من وجوه القراءة فنقرأ لكل إمام كما نقل عنه من مد أو كقصر أو همز أو تخفيف همز أو تشديد أو عكسه وإمالة أو فتح أو إشباع أو نحو ذلك .

ثم اعلم أن المستفاد من تهذيب الألفاظ والثمرة الحاصلة عند تقويم اللسان حصول التدبر في معاني كتاب الله والتفكر في غوامضه والتبحر في مقاصده وتحقيق مراده سبحانه من ذلك فإنه تعالى قال ﴿ كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكًا لِّدَّبَرُواْ ءَايَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُواْ الْأَلْبَابِ ﴾ [ص : ٢٩] وذلك أن الألفاظ إذا اجتلبت من معانها وجلت على الأسماع في أحسن معارضها وأجلى جهات النطق بها حسبما حث عليه رسول الله ﷺ بقوله : زينوا القرآن بأصواتكم ، كان تلين القلوب وإقبال النفوس عليها بمقتضى زيادة حلاوتها وحسنها على ما لم يبلغ

ذلك المبلغ منها فحين إذ يحصل الامتثال لأوامره والانتهاى عن نواهيه والرغبة في وعده والرهبة في وعيده والطمع في ترغيبه والانزجار لتخويله وتصديق بخبره والحد من إهماله ومعرفة الحلال والحرام وتلك فائدة جسيمة ونعمة عظيمة لا يتأهل اغتباطها إلا محروم ولهذا المعنى شرع الإنصات لقراءة القرآن وغيرها وندب إلى الإصغاء للخطبة يوم الجمعة وسقطت القراءة على المأموم ما عدا الفاتحة ومن أجل ذلك دأب الأئمة لم يزل في السكوت على الإمام من الكلام أو ما يستحب الوقوف عليه لما فيه من وصل المعاني على الإفهام واشتمالها عليها من غير تعذر في الفكر والاحتمال مشقة لا فائدة فيه غير ما ذكره سبحانه وتعالى قال :

وَلَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ تَرْكِهِ إِلَّا رِيَاضَةٌ أَمْرٍ بِفَكِّهِ

أي : ليس بين التجويد وتركه فرق إلا رياضة أمرى أي : مداومته على القراءة بالتكرار والسماع من أفواه الرجال والمشايخ الحذاق لا بمجرد الاقتصار على النقل والرياضة طمأنينة النفس واستكانة الخلق وانحباس النفس وانخاس الحس والتأمل لعواقب ذلك الأمر ثم التفكير في مآله وامتداد آماله ولها أحكام وأحوال وأقوال وأفعال ليس هذا موضعها ، وقوله : « بفكه » أي : بفمه وهذا من إطلاق الجزء على الكل والمراد به الكل والفكان^(١) ملتقى الفكان وهما الشدقان من الجانبين والشدق جانب الفم يقال نفخ شدقيه والجمع أشيداق والشدق بالتحريك سعة الشدق يقال خطيب أشدق بين الشدق والشدق وهو الذي يلوي شدقه للتفصح .

قال :

(١) الفكان ملتقى الشدقين أي : الفك الأعلى الذي من جهة الثنايا العليا والفك الذي من جهة الثنايا السفلى ، وأعلم أن كل حيوان يحرك فكه الأسفل عند المضغ إلا التمساح . (من هامش المخطوط) .

باب استعمال الحروف^(١)

فَرَّقْنِ مُسْتَفِلاً مِنْ أَحْرَفٍ وَحَاذِرْنَ تَفْخِيمَ لَفْظِ الْأَلِفِ
شرع الناظم في ذكر الأحكام والقواعد المتعلقة بالتجويد الناشئة من
الصفات المتقدمة فأمر بترقيق الحروف المستفلة وهي ما عدا المستعلية ثم أكد
بالتحذير من تفخيم الألف إذا جاورت مستفلاً أما إذا كانت بعد حرف مستعل
فإنها تكون تابعة لها في التفخيم فإن الألف لازمة لفتحة الحرف الذي قبلها
بدليل وجودها بوجودها وعدمها بعدمها ولذلك لا يكون ما قبل الألف إلا
مفتوح فحيث كان الألف في حرف مستعل أو شبهة استعلت الألف للزومها
لها ففخمت وحيث كانت مع حرف مستفل استفلت الألف للزومها لها فرقت
وأعني بشبه الحرف المستعل الراء لأنها تخرج من طرف اللسان وما يليه من
الحنك الأعلى والحنك الأعلى محل حروف الاستعلاء ولا عبرة بقول من
قال : ينبغي المحافظة على ترقيق الألف خصوصاً إذا جاءت بعد حرف
الاستعلاء فإن الذي ذكرناه هو الحق وقول الناظم محمول على ما ذكرنا وبه
نأخذ والنون في قوله : « فرقن » نون التوكيد الخفيفة وكذلك نون « حاذرن »
وفعله أمر من المفاعلة ويقع من الواحد نحو عاقبت اللص ، وطارقت النعل ،
ويحتمل أن يكون « حاذرن » اسم فاعل منصوباً على أنه خبر كان مقدرة أي :
كن حاذراً والحنك .

قال في المذهب في باب العقيقة : يستحب أن يحنك المولود بالتمر
واستدل بحديث أنس في ذلك وهو حديث صحيح .

قال صاحب المطالع : التحنيك هو أن يضع التمر ويجعلها في فم الصبي
ويحك بها حنكة بسبابه حتى تتحلل في حلقه والحنك أعلى داخل الفم يقال

(١) زيادة من المحقق .

حنك وحنكه بتخفيف النون وتشديدها ثم قال :

وَهَمَزٌ : الْحَمْدُ أَعُوذُ إِيْدِنَا اللّٰهُ ، ثُمَّ لَامٌ : إِلّٰهُ لَنَا

وَلَيْتَلَطَّفَ وَعَلَى اللّٰهِ وَلَا الضُّدَّ وَالْمِيمَ مِنْ : مَخْمَصَةٌ وَمِنْ مَرَضٍ

أي : فرقن الحمد أي : تلطّف في إخراج همزتها وبين همزة أعود من العين لما فيها من كمال الشدة وخروجها من أقصى الحلق وكذلك تحافظ على بيان همزة ﴿ أَهْدِنَا ﴾ [الفاتحة : ٦] لما فيها من الجهر والشدة والاتحاد مخرجهما من أقصى الحلق ويحافظ على ترقيق همزة ﴿ اللّٰهُ ﴾ [ال عمران : ٢] لمجاورتها للام المفخمة بعدها ثم أمر بترقيق لام ﴿ لِلّٰهِ ﴾ [الفاتحة : ٢] لكسرتها وحث على بيان لام ﴿ لَنَا ﴾ [البقرة : ٣٢] للنون بعدها وكذلك يحافظ على سكون اللام الأولى من قوله : « وليتلطّف » وعلى ترقيق اللام الثانية لمجاورتها الطاء بعدها وكذلك اللام من « على » لمجاورتها لام اسم « الله » المفخمة بعدها وكذلك لام ﴿ وَلَا الضَّكَّالِينَ ﴾ [الفاتحة : ٧] لمجاورتها الضاد وكذلك يحافظ على ترقيق ميمي ﴿ مَخْمَصَةٍ ﴾ [المائدة : ٣] لمجاورة الأولى الخاء والثانية الصاد وكذلك الميم من ﴿ مَرَضٌ ﴾ [البقرة : ١٠] لمجاورتها الراء والضاد بعدها .

ثم قال :

وَبَاءٌ : بَرْقٍ ، بَاطِلٍ ، بِهِمْ ، بِذِي وَاحِرِصٌ عَلَى الشُّدَّةِ وَالْجَهْرِ الَّذِي

فِيهَا وَفِي الْجِيمِ كَ : حُبٌّ ، الصَّبْرِ رَبْوَةٌ ، اجْتُنُّتْ ، وَحَجٌّ ، الْفَجْرِ

أي : فرق باء ﴿ بَرْقٍ ﴾ [البقرة : ١٩] لمجاورتها الراء المفخمة والقاف بعدها وكذا ﴿ بَاطِلٍ ﴾ [الأعراف : ١٣٦] لأجل الطاء وبين باء ﴿ بِهِمْ ﴾ [البقرة : ١٥] وباء ﴿ بِذِي ﴾ [النساء : ٣٦] لمجاورتها حرفًا خفيًا وهو الهاء ثم أمر بالحرص على الشدة والجهر الذي في الباء وفي الجيم لثلاث تشبه الباء الفاء والجيم الشين كقوله تعالى : ﴿ يُجْبُوْنَهُمْ كَغِصْبِ اللّٰهِ ﴾ [البقرة : ١٦٥] ، ﴿ سَتَعْمَلُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ ﴾ [البقرة : ٤٥] ، و ﴿ كَمَثَلِ جَنَّتٍ بِرَبْوَةٍ ﴾ [البقرة :

[٢٦٥] ، و ﴿ كَشَجَرَةٍ خَيْثَہٗ اُجْتُتَتْ ﴾ [ابراهيم : ٢٦] ، ﴿ وَاِذْ فِي النَّاسِ بِالْحَيِّجِ ﴾ [الحج : ٢٧] ، ﴿ وَالْفَجْرِ ۝ وَلَيَالٍ عَشْرٍ ﴾ [الفجر : ١ ، ٢] .

ثم قال :

وَبَيِّنَنَّ مُقْلَقًا اِنْ سَكَنَّا وَاِنْ يَكُنْ فِي الْوَقْفِ كَانَا
وَحَاءَ : حَضَحَصَ ، اَحَطْتُ ، الْحَقُّ وَسَيْنَ : مُسْتَقِيمٌ ، يَسْطُو ، يَسْقُو

كان ينبغي للناظم جعل هذا البيت تلو قوله : « وباء برق باطل » ليكون ما يرقق من حروف الاستفال عند ما يناسب ، وهذا الأمر لا يخفى على حاذق .
ثم أمر مؤكداً ببيان حروف القلقلة المتقدمة المجموعة في قوله : « قطب جد » إن سكن وإن يكن السكون لأجل الوقوف كانت القلقلة أئين كالقاف الساكنة لغير الوقف نحو : ﴿ يَقَطْعُونَ ﴾ [التوبة : ١٢١] ، وللوقف نحو ﴿ برق ﴾ [البقرة : ١٩] ، والطاء الساكنة نحو ﴿ فِطْرَتَ اللَّهِ ﴾ [الروم : ٣٠] ، وللوقف نحو ﴿ مُحِيطٌ ﴾ [البقرة : ١٩] ، والباء الساكنة لغير الوقف كـ ﴿ رَبِّوْرَ ﴾ [المؤمنين : ٥٠] ، والوقف نحو ﴿ فَارْغَبْ ﴾ [الشرح : ٨] ، والجيم الساكنة لغير الوقف نحو ﴿ اُجْتُتَتْ ﴾ [ابراهيم : ٢٦] ، وللوقف نحو في ﴿ الْحَيِّجِ ﴾ [البقرة : ١٩٦] ، والdal الساكنة لغير الوقف كـ ﴿ يَدْخُلُونَ ﴾ [النساء : ١٢٤] ، وللوقف نحو ﴿ وَيَسَّ لِلِهَادُ ﴾ [الرعد : ١٨] ، وقوله : « مقلقلًا » تجوز في القاف الثانية الكسر والفتح على أنه اسم مفعول صفة لمفعول محذوف أي : حرفًا مقلقلًا ثم أنه عطف فقال : « وحا حصحص » أي : وترقيق حا ﴿ حَضَحَصَ ﴾ [يوسف : ٥١] الأولى والثانية لمجاورتها صادين وكذلك حاء ﴿ اَحَطْتُ ﴾ [النمل : ٢٢] لمجاورتها الطاء وكذلك حاء ﴿ اَلْحَقُّ ﴾ [البقرة : ٢٦] لمجاورتها القاف وكذلك تبين سِين ﴿ اَلْمُسْتَقِيمِ ﴾ [الفاتحة : ٦] لضعفها بالسكون مع مجيء القاف بعدها لثلا تشبه الصاد وكذلك سِين ﴿ يَسْطُونَ ﴾ [الحج : ٧٢] و ﴿ يَسْقُونَ ﴾ [القصص : ٢٣] لمجاورتها الطاء والقاف وما شابه هذه الكلمات .

ثم قال :

باب الرءاءات^(١)

وَرَدَّقِ الرِّاءَ إِذَا مَا تُسِرَتْ كَذَاكَ بَعْدَ الْكُسْرِ حَيْثُ سَكَنْتَ
إِنْ لَمْ تَكُنْ مِنْ قَبْلِ حَرْفٍ اسْتِغْلَا أَوْ كَانَتْ الْكُسْرَةُ لَيْسَتْ أَضْلًا
اعلم أن ترقيق الحرف إنحافه والأصل في الرءاء التفخيم عكس. اللام ولا
ترقق إلا لموجب وذلك إذا كانت مكسورة كسرة لازمة أو عارضة تامة أو
مبعضة والممالة أولًا ووسطًا وطرفًا وصلًا منونة أو غير منونة سكن ما قبلها أو
تحرك بأي حركة كانت وقع بعدها حرف مستفل أو مستعل الاسم والفعل نحو
﴿رَزَقًا قَالُوا﴾ [البقرة : ٢٢] ﴿وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا﴾ [البقرة : ١٢٨] ، ﴿وَأَنْذِرِ النَّاسَ﴾
[ابراهيم : ٤٤] ، ﴿وَأَذْكُرِ اسْمَ﴾ [المزمل : ٨] ، ﴿رَبِّكَ كَوَكْبًا﴾ [الأنعام : ٧٦] ،
﴿الذِّكْرَى﴾ [الأنعام : ٦٨] ، ﴿عَذَابِ النَّارِ﴾ [البقرة : ١٢٦] هذا حكمها في
الوصل^(٢) وأما في الوقف فإن وقفت بالروم فكالوصل وإن وقفت بالسكون
وكان قبلها حرف ممال وكذلك إذا كان قبلها كسرة أو ياء ساكنة والساكن بينها
وبين الكسرة ليس بحاجة سواء كانت في الوصل مكسورة أو مفتوحة أو
مضمومة فإنها في الوقف بالسكون نحو ولا نادر قد قدر الآخر الأبشر ﴿أَهْلَ
الذِّكْرِ﴾ [النحل : ٤٣] ، ﴿يَا السَّحَرُ﴾ [يونس : ٨١] ، ﴿بِالنَّهَارِ﴾ ،
﴿الْأَبْرَارِ﴾ ، ﴿مِنْ بَشِيرٍ﴾ [السجدة : ٤] ، ﴿وَأَقْعَلُوا الْخَيْرَ﴾ [الحج :
٧٧] ، ﴿شَيْءٍ قَدِيرٍ﴾ [البقرة : ١٠٦] فلا تكون إلا مرفقة وقوله : «كذاك بعد
الكسر» يعني : أن حكمها في الترقيق إذا كانت ساكنة سكونًا لازمًا أو عارضًا

(١) زيادة من المحقق .

(٢) ورجال والرقاب والفجر وصلًا منونة أو غير منونة سكن ما قبلها أو تحرك وسواء وقع بعدها
حرف مستعل أو مستفل في اسم أو فعل كرقاب ورأى كرة أو ياء ساكنة أو . . . (من هامش
المخطوطة) .

متوسطة أو متطرفة وصلًا ووقفًا إن كان قبلها كسرة متصلة لازمة وليس بعدها حرف استعلاء متصل مباشر في الفعل أو الاسم العربي أو الأعجمي نحو ﴿يَرْعَى﴾ ، و ﴿مَرِيئًا﴾ [هود : ١٠٩] و ﴿الْأَرْبَى﴾ [النور : ٣١] و ﴿فِرْعَوْنَ﴾ [البقرة : ٤٩] ، و ﴿أَسْتَغْفِرَ لَهُمْ﴾ [التوبة : ٨٠] ، و ﴿أَنْصَرَ﴾ [الشورى : ٤١] ، و ﴿وَأَصْبِرْ﴾ [ص : ١٧] ثم تعرض للمانع فقال : « إن لم يكن من قبل حرف استعلاء » إلى آخره .

إن لم تكن الراء واقعة قبل حرف الاستعلاء ووقعت في القرآن قبل ثلاثة أحرف منها وهي القاف نحو : ﴿ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ ﴾ [التوبة : ١٢٣] ، والطاء نحو ﴿ قِرْطَاسٍ ﴾ [الأنعام : ٧] ، والصاد نحو ﴿ بِالْمِرْصَادِ ﴾ [الفجر : ١٤] أو كانت الكسرة غير أصلية عارضة أو متصلة بكلمة أخرى عارضة ومنفصلة لازمة ومنفصلة عارضة وذكر التفخيم بعد ثلاثة ففهم منه أن شرط المؤثرة أن تكون كسرة متصلة لازمة فالمتصل اللازم ما كان على حرف أصلي أو تنزل منزلة الأصلي كـ « محراب » ومرفقًا لأنه من كلمة مفعال وقال ابن شريح^(١) : وكثير من القراء يفخم الساكنة بعد الميم الزائدة نحو ﴿ مَرْفَقًا ﴾ [الكهف : ١٦] فالكسرة المتصلة العارضة نحو ﴿ آرْجِعُوا ﴾ [يوسف : ٨١] ، ﴿ أَرْكَبُوا ﴾ [هود : ٤١] ، ﴿ أَرْقَابُوا ﴾ [النور : ٥٠] في الابتداء والمتصلة العارضة ما كانت في كلمة متصلة فهذا حكمها وأما المنفصلة العارضة فهي ما كانت في كلمة منفصلة للساكنين والبناء والأتباع نحو ﴿ إِنْ أَرَبَّيْتُمْ ﴾ [الطلاق : ٤] ، و ﴿ يَبْنِي أَرْكَبَ ﴾ [هود : ٤٢] ، و ﴿ رَبِّ أَرْجِعُونِ ﴾ [المؤمنون : ٩٩] وأما المنفصلة اللازمة فلم تجئ في القرآن قبل راء ساكنة

وَالْخُلْفُ فِي : فِرْقٍ ؛ لِكُنْ يُوْجَدُ وَأَخْفِ تَكْرِيرًا إِذَا تُشَدَّدُ

(١) هو محمد بن شريح الرعيلى الإشبيلي علامة كبير في القراءات له الكافي في القراءات ت ٤٧٦ هـ غاية النهاية (٢/ ١٥٣) .

أي : أن القراء قد اختلفوا في قوله تعالى : ﴿ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ ﴾ فقال أبو عمرو : الوجهان فيه جائزان الترقيق وبه قطع مكي وابن شريح والعقيلي وادعوا فيه الإجماع والتفخيم وبه قطع الداني في التيسير فوجه الترقيق ضعف الرأى لوقوعها بين كسرتين ووجه التفخيم ضعف الكسرة يتقابل المانع وهو حرف الاستعلاء ، وقوله : « واخف تكريراً » يعني : أنه إذا كانت الرأى مشددة فاخف تكريرها قال مكي : لا بد في القراءة من إخفاء التكرير وواجب على القارئ أن يخف تكرير الرأى فمتى أظهره فقد جعل من الحرف المشدد حروفاً ومن المخفف حرفين ثم قال :

وَفَخَّمِ اللَّامَ مِنْ اسْمِ «اللَّهِ» عَنْ فَتْحٍ أَوْ ضَمٍّ كَ : عَبْدُ اللَّهِ

أي : أن اللام أصلها الترقيق عكس الرأى ولا تفخم إلا لموجب وإذا كان الترقيق عبارة عن إنحاف الحرف والتفخيم ضده كان عبارة عن تسمين الحرف وكما أن الترقيق انحطاط فالتفخيم ارتفاع حين لسمو الجيم ومن ثم كان المانع في الرأى سبب في اللام وإذا كان ذلك فاعلم أن اللام من اسم الله تعالى وإن زيدت عليه ميم إذا تقدمها فتحة محققة أو ضمه كذلك فإنها تكون مفخمة نحو : ﴿ اللَّهُ رَبُّنَا ﴾ [الشورى : ١٥] ، و﴿ اللَّهُ خَيْرٌ ﴾ [طه : ٧٣] ، ﴿ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ ﴾ [التوبة : ٥٩] ، ﴿ كَلِمَ اللَّهُ ﴾ [التوبة : ٦] ، ﴿ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ ﴾ [الجن : ١٩] ، ﴿ يَعْلَمُ اللَّهُ ﴾ [النساء : ٦٣] ، ﴿ يَعْلَمُهُ اللَّهُ ﴾ [البقرة : ١٩٧] ، ﴿ وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ ﴾ [الأنفال : ٣٢] ، فإن تقدمها كسرة مباشرة مخفية متصلة ومنفصلة وعارضة ولازمة فإنها تكون مرققة نحو ﴿ لِلَّهِ الْأَمْرُ ﴾ [الرعد : ٣١] ، ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ ﴾ [النحل : ٣٨] ، ﴿ أَفَى اللَّهِ شَكُّ ﴾ [ابراهيم : ١٠] ، ﴿ بِسْمِ اللَّهِ ﴾ [الفاتحة : ١] ، ﴿ مَا يَفْتَحِ اللَّهُ ﴾ [فاطر : ٢] ، ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ ﴾ [ال عمران : ٢٦] . فمثال المتصلة (بالله) ، و﴿ الله ﴾ والمنفصلة ﴿ بِسْمِ اللَّهِ ﴾ ، ﴿ وَقَالَ اللَّهُ ﴾ [المائدة : ١٢] ، والعارضة ﴿ قُلِ اللَّهُ ﴾ [الأنعام : ٩١] ، و﴿ لَمْ يَكُنِ اللَّهُ ﴾

[النساء : ١٣٧] ، ﴿إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ﴾ [الأنفال : ٧٠] ، ولم يذكر الناظم حكم ترقيقها أحالة منه على أصلها وهذه اللام أن وقعت بعد ترقيق حال من ممال الكسرة فهي على تفخيمها نحو ﴿يُبَشِّرُ اللَّهُ﴾ [الشورى : ٢٣] في قراءة ورش أو بعد أمالة كبرا وذلك في قراءة السوسى فوجهان ثم إن اللامين إذا اجتمعا فلهما أربعة أقسام مرققتين ومفخمتين ، مرققة فمفخمة ، مفخمة فمرققة نحو ﴿عَلَى الَّذِينَ﴾ [البقرة : ١٤٣] ، ﴿أَضَلَّ اللَّهُ﴾ [النساء : ٨٨] في قراءة ورش عند بعضهم ﴿وَأَحَلَّ اللَّهُ﴾ [البقرة : ٢٧٥] ، ﴿وَوَلَّلْنَا﴾ [البقرة : ٥٧] فاعط كلاً حقه خصوصاً المختلفتين حروف الاستفال .

وَحَرْفُ الْإِسْتِعْلَاءِ فَخْمٌ ، وَاخْصَصَا الْإِطْبَاقَ أَقْوَى نَحْوُ : قَالَ وَالْعَصَا
أمر الناظم بتفخيم حروف الاستعلاء السبعة المتقدمة في كلمات (قط ، خص ، ضغط) وهي الخاء ، والصاد ، والضاد ، والغين المعجمة ، والطاء ، والقاف ، والظاء ثم أمر بتخصيص^(١) حروف الإطباق الأربعة بقوة التفخيم وهي الصاد ، والضاد ، والطاء ، والظاء ثم ذكر مثالين أحدهما : لحرف الاستعلاء المنفتح وهو القاف في (قال) الثاني : لحرف الاستعلاء المطبق وهو الصاد في «العصا» [طه : ١٢١] ، والألف واللام للعهد أي : «العصا» المذكورة في قوله تعالى : ﴿أَضْرِبْ بِعَصَاكَ﴾ [الشعراء : ٦٣] ، وأنا أذكر لكل حرف من حروف الاستعلاء مثلاً على الترتيب فالخاء نحو ﴿وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [البقرة : ٢٥] ، والصاد نحو ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [البقرة : ٢٣] ، والضاد نحو ﴿وَلَا الضَّكَّالِينَ﴾ والغين نحو ﴿وَالْفَرِيقِينَ﴾ [التوبة : ٦٠] والطاء نحو ﴿الطَّائِفَةُ﴾ [النازعات : ٢٤] والقاف نحو ﴿وَقَائِمًا﴾ [الزمر : ٩] والظاء نحو ﴿الظَّالِمِينَ﴾ [التوبة : ١٩] وقوله :

(١) واختصاصاً ببدل نون التوكيد الخفيفة ألفاً للوقف أي : أخصص التفخيم بالحروف المطبقة لاجتماع الصفتين فيه . (من هامش المخطوط) .

وَيِّنِ الْإِطْبَاقَ مِنْ : أَحَطْتُ ، مَعَ بَسَطْتُ وَالْخُلْفُ بِ : نَخْلُقُكُمْ وَقَعَ
ثم أمر ببيان أطباق الطاء من قوله تعالى : ﴿ لَيْنُ بَسَطْتُ ﴾ [المائدة : ٢٨]
لثلاث تشبيه بالطاء المدغمة ومثله ﴿ أَحَطْتُ بِمَا ﴾ [النمل : ٢٢] وأخبر أن الخلاف
في إبقاء صورة صفة الاستعلاء في القاف مع الإدغام في قوله تعالى : ﴿ هَلَلَّ
اللَّهُ ﴾ [المرسلات : ٢٠] في والمرسلات وفي ذهابها وقع الاختلاف بين أهل
الأداء وكلاهما جائز وذهابها أولى .

قال الناظم في كتابة التمهيد : والأول مذهب مكّي وغيره ، والثاني :
مذهب الداني ومن والاه .

ثم قال : قلت : كلاهما حسن وبالأول أخذ المصريون ، وبالثاني أخذ
الشاميون واختياري الثاني وفاقاً للداني^(١) .

وَإِخْرَصْ عَلَى السُّكُونِ فِي جَعَلْنَا أَنْعَمْتَ وَالْمَغْضُوبِ مَعَ ضَلَلْنَا
ثم أمر بالحرص على السكون في كل حرف ساكن كلام ﴿ جَعَلْنَا ﴾
[البقرة : ١٢٥] ، ونون ﴿ أَنْعَمْتَ ﴾ [الفاتحة : ٧] ، وغين ﴿ الْمَغْضُوبِ ﴾ ،
واللام الثانية من ﴿ وَظَلَّلْنَا ﴾ [البقرة : ٥٧] ليحترز من تحريكه كما يفعله جهلة
القراء فإن ذلك من قبيح اللحن ومثله ﴿ اَللّٰهُمَّ ﴾ [ص : ٢٩] ﴿ وَأَدْخَلْنَا ﴾ ،
و﴿ قُلْنَا ﴾ [البقرة : ٣٨] ، وأنعم فعل ماضى مبني على الفتح ويجب إسكانه إذا
اتصل به ضمير الفاعل لثلاث يؤدي ذلك إلى توالي أربع حركات في كلمة وحدة
فعدل به إلى السكون ولا يظهر السكوت على نون ﴿ أَنْعَمْتَ ﴾ كما يفعله
بعض القراء يريد بذلك اتضاح إظهارها وأنها لا غنة فيها وذلك خطأ ، وأما
العين فقال بعض الأئمة إذا جاء حرف العين ساكناً أو متحركاً فأظهر بيانه
وأشبع نطقه من غير شدة ولا تكلف وليحذر تخشين لفظها ولتين جهرها وإلا

(١) وجه اختياره الثاني أن الأفصح أن يقرأ بالإدغام الخالص لأن القاف ليست من المطبقة لبيت لها
أثر . (من هامش المخطوط) .

عادت حاء ويجب بيان الهاء من « عليهم » والاحتراز فيه أبدالها وإياك أن يمد الياء منها كما يفعله بعض الجهال بل قصر ياؤها ما استطعت وأسرع النطق بها وكذا يا ﴿ غَيْرِ ﴾ [الفاتحة : ٧] لا مد فيها وإنما يمدّها من لا معرفة له وكذلك من (غير) لا مد فيها واحذر تقريب لفظه من لفظ الخاء لأنهما من مخرج واحد وكلاهما مستعل والحاء حرف مهموس ، والغين حرف مجهور يفترقان في صفة ويجتمعان في أخرى فإذا نطقت بالغين فبين جهرها وإلا عادت حاء لقرب ما بينهما وسكن غين ﴿ الْمَغْضُوبِ ﴾ [الفاتحة : ٧] تسكيناً حسناً لوجود الضاد فإنه حرف مستعل مجهور مطبق مفخم مستطيل فهذه صفات قوة ، وفيه من صفات الضعف الرخاوة ومعنى الاستطالة امتداد صوته من أول حافة اللسان إلى آخرها حتى اتصل بمخرج اللام ولذلك أدغمت فيه اللام وربما أخرجه كثير من الناس لام مفخمة وإلى ذلك أشار الإمام السخاوي^(١) بقوله :

وَالضَّادُّ عَالٍ مُسْتَطِيلٌ مُطَبَّقٌ جَهْرٌ يَكِلُّ لَدَيْهِ كُلُّ لِسَانٍ
حَاشَا لِسَانٍ بِالْفَصَاحَةِ قِيَمٌ ذَرْبٌ لِأَحْكَامِ الْحُرُوفِ مُعَانٍ
كَمْ رَامَهُ قَوْمٌ فَمَا أَبْدُوا سِوَى لَامٍ مُفَحَّمَةٍ بِلاَ عِرْفَانٍ

فإن الضاد يشبه لفظه بحرفي الظاء واللام وذلك لأن الظاء تشارك الضاد في الأوصاف المذكورة غير الاستطالة فلذلك أشد شبه به وعسر التمييز بينهما واحتاج القارئ في ذلك إلى الرياضة التامة ولكن مخرج الظاء متميز عن مخرج الضاد لاتصال بينهما في مخرجيهما ولولا اختلاف المخرجين وما في الضاد من الاستطالة لاتحدا في السمع واللام تشارك الضاد في المخرج لأن الضاد من أقصى الحافة واللام من أدناها فبينهما مشاركة في المخرج لا في الأوصاف إذ ليس في اللام شيء من صفات الضاد إلا أنها بين الرخوة ثم

(١) هو علي بن محمد بن عبد الصمد السخاوي الإمام العلامة في القراءات والتفسير واللغة له فتح الوصيد في شرح القصيد وغيره ت ٦٤٣ هـ طبقات المفسرين للسيوطي (٧٢) .

الشدة فتوافقه في شيء من الرخاوة فهي بعكس الظاء والطاء تشارك الضاد في أوصافه لا في مخرجها فإذا علمت هذا فاعلم أن الضاد من القوة والصعوبة من أشد الأحرف على الالفاظ فلذلك صورتها إلى لفظ الظاء تارة وإلى صوت اللام المفخمة تارة لمناسبة هذين الحرفين للضاد فإذا أردت فصلها عن الظاء فأخرجها من مخرجها وبين استطالتها فبذلك يفترقان وإن أردت فصلها عن اللام المفخمة فراع مبدأ مخرجها وبين صفاتها فبذلك يفترقان ، ثم قال :

وَحَلِّصْ انْفِتَاحَ : مَحْذُورًا ، عَصَى خَوْفَ اشْتِيَاهِهِ بِ : مَحْظُورًا ، عَصَى
أمر بتخليص انفتاح الذال من قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ﴾ [الأسراء : ٢٠] والسين من قوله : ﴿ عَصَى رَبُّهُ ﴾ [التحریم : ٥] لأنها تشبه بالذال إذا لم تحافظ على الظاء في قوله تعالى : ﴿ مَحْظُورًا ﴾ والسين بالصاد في ﴿ وَعَصَى آدَمُ ﴾ [طه : ١٢١] فإن كلاً من الذال والطاء من مخرج واحد وكذلك السين والصاد ولا يتميز كل واحد إلا بتمييز الصفة التي اتصف بها فالسين والذال منفتحان والصاد والطاء مطبقان فينبغي أن يخلص كل من الآخر بانفتاح الفم وانطباقه وكذلك كل حرف متحد المخرج مختلف الصفة قال :

وَرَاعِ شِدَّةَ بِكَافٍ وَبِئَا كَ : شُرْكِكُمْ وَتَتَوَقَّى فِتْنَةً
أشار إلى أن كل حرف ينبغي أن يراعي فيه صفاته المتقدمة من جهر وهمس وشدة ورخاوة وغير ذلك من بعد تمكينه في مخرجه ، وقد ذكرت لك كيفية كل صفة لغة ، واصطلاحاً لتراعي ذلك في كل حرف تلفظ به فإذا علمت ذلك فاعلم أن الناظم أمر بمراعاة الشدة في الكاف والتاء وذلك أن تمنع الصوت أن يجري معها مع إثباتها في موضعها بقوة واحذر أن تتبعها ركافة نحو ﴿ يَكْفُرُونَ ﴾ [النحل : ٧٢] ، و ﴿ بِشْرِكِكُمْ ﴾ [فاطر : ١٤] ، و ﴿ تَتَوَقَّاهُمْ ﴾ [النحل : ٢٨] ، و ﴿ اتَّقُوا فِتْنَةً ﴾ [الأنفال : ٢٥] ، وقس على هذا ما يرد عليك .

باب المثلين والمتجانسين والمتقاربين^(١)

وَأَوَّلِيْ مِثْلٍ وَجِنْسٍ إِنْ سَكَنَ أَذْغَمَ كَ : قُلْ رَبِّ وَ : بَلْ لَا ، وَأَبْنِ فِي يَوْمٍ ، مَعَ : قَالُوا وَهُمْ ، وَ : قُلْ نَعَمْ سَبَّخُهُ ، لَا تُزْغِ قُلُوبَ ، قَالَتْقَمْ اعلم أن الحرفين إذا التقيا إما أن يكونا مثلين أو جنسين أو متقاربين فالمثلان ما اتفقا مخرجاً وصفة كالتاء ، والباء ، والفاء ، والياء ، والجيم ، واللام ، والمتجانسان ما اتفقا مخرجاً واختلافا صفة كالدال ، والطاء ، والتاء ، والظاء ، والثاء ، والذال ، وكاللام ، والراء عند الفراء ومن تابعه ، والمتقاربان ما تقاربا في المخرج أو الصفة كالدال ، والسين المهملتين ، والثاء ، والتاء ، والضاد ، والشين المعجمتين فإذا التقى المثلان أو الجنسان وسكن الأول منهما فأدغم الأول في الثاني ك ﴿ قُلْ رَبِّ ﴾ [المؤمنون : ٩٣] و ﴿ بَلْ رَانَ ﴾ [المطففين : ١٤] في قراءة من لم يسكت على بل ونحوه ﴿ بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ ﴾ [المدثر : ٥٣] و ﴿ قُلْ لَهُمْ ﴾ [النساء : ٦٣] ﴿ هَلْ لَكُمْ ﴾ [الروم : ٢٨] إلا أن يكون الأول حرف مد فإنه يظهر كما أشار إليه في قوله : « وأبن الياء في يوم » أي : وأظهر الياء المادية عند الياء والواو المادية عند الواو نحو ﴿ فِي يَوْمٍ ﴾ [البلد : ١٤] ، ﴿ قَالُوا وَهُمْ ﴾ [الشعراء : ٩٦] ، ﴿ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا ﴾ [الشعراء : ٩٦] محافظاً على المد لثلاث يدخل عليك الإدغام وأنت لا تشعر فيذهب المد وهو المفقود لأن ما في حرف المد من المد يقوم مقام الحركة لأجل أن الروابط بين حروف الكلمة هي الحركات التي هي أبعاض حروف الكلمة ولولاها لم ينقطع حروف الكلمة بعضها ، وكذلك اللام الساكنة في الراء اعمل على إظهارها عند النون إلا ما روي عن الكسائي من إدغام لام هل وبل خاصة نحو ﴿ بَلْ نَتَّبِعُ ﴾ [البقرة : ١٧٠] ، ﴿ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ ﴾ [الكهف : ١٠٣] وكلاهما متقاربا المخرج أو متجانساه لأن النون لما لم يدغم

(١) زيادة من المحقق .

فيها شيء مما أدغمت فيه نحو الميم والراء والياء استوحش من إدغام اللام فيها كذلك واغتفر ذلك في لام التعريف نحو ﴿النَّاسِ﴾ [البقرة : ٦] لكثرتها وكذلك ينبغي بيان الحاء الساكنة عند الهاء في قوله تعالى : ﴿فَسَبِّحْهُ﴾ [ق : ٤٠] لقاعدة أنه لا يدغم حلقي في أدخل منه والهاء أدخل من الحاء ولأن حروف الحلق بعيدة من الإدغام لصعوبتها ، وكذلك الغين عند القاف في قوله تعالى : ﴿رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا﴾ [ال عمران : ٨] لتغايرهما لأن الغين حلقيّة والقاف لهوية وكذلك اللام عند التاء في قوله : ﴿فَالنَّعْمَةُ الْحَوْثُ﴾ [الصافات : ١٤٢] لبعده مخرجهما ، والإدغام عبارة عن خلط الحرفين وتصيرهما حرفًا مشددًا وكيفية ذلك أن تصير الحرف الذي تريد إدغامه على جنس الحرف الذي يدغم فيه فإذا صار مثله حصل حيثنذ مثلاً وإذا حصل المثلان وجب الإدغام حكماً إجماعاً فإن جاء نص بإبقاء صفة من صفات الحرف المدغم فليس ذلك الإدغام بإدغام صحيح وهو بالإخفاء أشبه كما تقدم في خلاف «نخلقكم» ، وأما الإظهار فهو عبارة عن ضد الإدغام وهو أن يأتي بالحرفين المصيرين جسماً واحداً منطوق بكل واحد منهما على صورته مستوفياً لجميع صفاته مخلصاً إلى كمال تبيينه قال :

باب الفرق بين الضاد والظاء^(١)

وَالضَّادُ : بِاسْتِطَالَةٍ وَمَخْرَجٍ مَيَّزٍ مِنَ الظَّاءِ ، وَكُلُّهَا تَجِي^(٢)
ثم إنه أمر بتمييز الضاد من الظاء بالمخرج وصفة الاستطالة ثم أخبر أن الظاء التي في القرآن تجي مجموعة في الآيات الآتية وهي قوله :
فِي الظُّلَنِ ظِلُّ الظُّهْرِ عَظْمُ الْحِفْظِ أَيْقُظُ وَأَنْظُرُ عَظْمُ ظَهْرِ اللَّفْظِ
شرع الناظم في بيان الظاءات والضادات وقد جمعها في أبيات وجمع

(١) زيادة من المحقق .

(٢) والضاد مفعول مقدم .

ألفاظ الظاء في القرآن سبعة وثلاثون فلما عدّها المصنف فأولها باب الظعن
وها أنا افصلها لك على ترتيبها في النظم فمنها :

باب الظعن : بالطاء المعجمة ولم يأت في القرآن منه إلا حرف واحد في
سورة النحل وهو قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ ظَعْنِكُمْ ﴾ [النحل : ٨٠] أي : يريد أن
الظعن الرحلة من مكان إلى مكان آخر

وباب الظل : جميعه بالطاء المعجمة كيف ما تصرف وأول ما جاء منه في
سورة النساء وهو قوله تعالى : ﴿ ظِلًّا ظَلِيلًا ﴾ [النساء : ٥٧] ووقع منه في القرآن
اثنان (أربعة) وعشرون موضعًا ، وباب الظلة منه ووقع في القرآن منه
موضعان ﴿ كَأَنَّهُمْ ظُلَّةٌ ﴾ [الأعراف : ١٧١] في الأعراف و﴿ يَوْمِ الظُّلَّةِ ﴾
[الشعراء : ١٨٩] في الشعراء ونحوه ﴿ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَمَ ﴾ [البقرة : ٥٧] حيث
وقع .

وباب الظهر : أي : الظهير وهو وقت انتصاف النهار بالطاء المعجمة ولم
يأت منه في القرآن إلا حرفان أحدهما في سورة النور ﴿ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِّنَ
الْظَّهِيرَةِ ﴾ [النور : ٥٨] والثاني في سورة الروم ﴿ وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴾ [الروم : ١٨] .
وباب العظم : أي : العظمة والعظيم الجليل بالطاء المعجمة كيفما تصرف
وأول ما جاء منه في القرآن في البقرة ﴿ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ [البقرة : ٧] ووقع في
القرآن في مائة موضع وثلاثة مواضع .

وباب الحفظ : بأنواعه كلها بالطاء المعجمة وأول ما جاء منه في القرآن في
سورة البقرة ﴿ حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ ﴾ [البقرة : ٢٣٨] وقد وقع في اثنين وأربعين
موضعًا

وباب أيقظ : وهو اليقظة عند النوم بالطاء المعجمة ولم يأت في القرآن منه
إلا حرف واحد في سورة الكهف ﴿ وَتَحْسَبُهُمْ أَيْقَاظًا ﴾ [الكهف : ٨] .

وباب انظر : وهو الانتظار أي : المهلة والتأخير وكله بالطاء المعجمة

وأول ما جاء منه في البقرة ﴿وَلَا تُمْ يُنْظَرُونَ﴾ [البقرة : ١٦٢] وقد وقع منه في القرآن اثنان وعشرون موضعاً .

وباب العظم : بفتح العين وسكون الظاء المعجمة وكله بالطاء المعجمة حيث وقع سواء كان مفرداً أو جمعاً وأول ما وقع منه في سورة البقرة ﴿وَأَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ﴾ [البقرة : ٢٥٩] ووقع في أربع عشر موضعاً جمعاً ومفرداً .

وباب الظهر : بفتح الظاء المعجمة وتشديدها من الأذى ومن غيره كيف جاء وأوله في سورة البقرة ﴿وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ﴾ [البقرة : ١٠١] .

وباب اللفظ : من اللفظ يلفظ إذا رمى يقال لفظه البحر إذا ألقاه ولم يأت منه في القرآن إلا حرف واحد في سورة ق ﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ﴾ [ق : ١٨] .

ظَهَرَ لَظَى شَوَاطِظُ كُظِمَ ظَلَمًا اغْلُظَ ظَلَامَ ظُفِرَ انْتَظَرَ ظَمًا
أي : وكلما جاء في القرآن من لفظ ظاهر وهو ضد الباطل ويأتي بمعنى العلو وبمعنى النصر وكله بالطاء المعجمة نحو ﴿وَذَرُّوا ظَهْرَ الْأَثَمِ﴾ [الأنعام : ١٢٠] ، ﴿وَلِنْ تَظْهَرَا عَلَيْهِ﴾ [التحریم : ٤] وقوله «ظاهر» مشترك بين هذا المعنى وبين الذي بمعنى الظاء الذي هو الحلف ولم يأت منه في القرآن إلا ثلاثة أحرف في سورة الأحزاب وهو قوله ﴿وَمَا جَعَلَ أَرْوَاحَكُمُ الَّتِي تَظْهَرُونَ مِنْهَا أَمْهَاتِكُمْ﴾ [الأحزاب : ٤] ، الثاني في المجادلة ﴿الَّذِينَ يُظْهَرُونَ مِنْكُمْ مِنْ﴾ [المجادلة : ٢] ، والثالث فيها أيضاً وهو قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يُظْهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ﴾ [المجادلة : ٣] .

وباب لظا : وهو بالطاء المعجمة^(١) ولم يأت منه في القرآن إلا حرفان ؛

(١) وأصله اللزوم والإلحاح من ألح بالشيء إذا لازم وألظ المطر إذا دام ، ومنه الحديث : إظرو بيا ذا الجلال والإكرام أي ألزموا الدعاء بهما وسميت جهنم لظا للزومها العذاب على من فيها لقوله : ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾ [الحجر : ٤٨] ، ﴿وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾ [الانفطار : ١٦] (من هامش المخطوط) .

أحدهما : في سورة المعارج وهو قوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّهَا لَأَطْنَى ﴾ [المعارج : ١٥] ، والثاني : في سورة الليل وهو قوله : ﴿ فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى ﴾ [الليل : ١٤] ، وهو اسم من أسماء جهنم وأصله اللزوم والإلحاح يقال : أظ بكذا أي : لزم وقد ألح به ومنه قوله ﷺ : أظوبيا ذا الجلال والإكرام^(١) ، أي : الزموا أنفسكم وألحوا بكثرة الدعاء به ، وسميت جهنم بها للزومها العذاب على من يدخلها كما قال سبحانه ﴿ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرِجِينَ ﴾ [المائدة : ٣٧] أجارنا الله من عذابها .

وباب شواظ : بالطاء المعجمة ولم يأت منه القرآن إلا حرف واحد في سورة الرحمن وهو قوله تعالى : ﴿ يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوْاظٌ مِّن نَّارٍ ﴾ [الرحمن : ٣٥] وهو لهب لا دخان معه . وفيه لغتان ضم الشين وكسرها وفيه قراءة .

وباب الكظم : بالطاء المعجمة وهو حبس النفس على من يلحقها في مسه الفالحة من أذى ونحوه وأول ما جاء منه في القرآن في سورة آل عمران وهو قوله تعالى : ﴿ وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظُ ﴾ [آل عمران : ١٣٤] وقيل هو اختراع الغيظ ووقع منه في القرآن ستة ألفاظ .

وباب ظلم : بالطاء المعجمة وهو الظلم كيف جاء وأول ما جاء في سورة البقرة وهو ﴿ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ [البقرة : ٣٥] والظلم وضع الشيء في غير موضعه ووقع منه مائتان واثنان وثمانون موضعا

وباب أغلظ : بالطاء المعجمة أي : الغلاظة كيفما كانت وأول ما جاء منه في سورة آل عمران وهو قوله ﴿ غَلِيظَ الْقَلْبِ ﴾ [آل عمران : ١٥٩] ، ووقع في القرآن في ثلاثة عشر موضعا .

وباب الظلام : أي : الظلمة بالطاء المعجمة وأول ذلك في البقرة وهو قوله تعالى : ﴿ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا ﴾ [البقرة : ١٧] ووقعت في القرآن في مائة موضع .

(١) ضعيف ، أخرجه الترمذي (٣٥٣٦) وفيه مؤمل بن إسماعيل ، منكر الحديث .

وباب الظهر : بالطاء المعجمة ولم يأت منه في القرآن إلا حرف واحد في سورة الأنعام وهو قوله تعالى : ﴿ كَلَّ ذِي ظُفْرٍ ﴾ [الأنعام : ١٤٦] وسكن الناظم الفاء للضرورة وأما الظفر بسكونها فهو الوثبة والحصول على الشيء ، ويقال ظفر يظفر ظفورا فهو ظافر ومظفور به ومظفر ، والظفائر جمع ظفيرة .

وباب الانتظار : وهو الارتقاب للشيء وهو بالطاء المعجمة وأول ما جاء منه في الأنعام وهو قوله تعالى ﴿ قُلْ أَنْظِرُوا إِنَّا مُنْظِرُونَ ﴾ [الأنعام : ١٥٨] وهو أربعة عشر موضعا .

وباب الظمأ : وهو العطش يقال ظمأ ظمأ عطش قال تعالى ﴿ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ ﴾ [التوبة : ١٢٠] والاسم الظمأ بالكسر وقوم ظمأ أي : عطاش وأظمأته : أعطشه وكذلك التظمأة ، والظمأن العطشان ، والأنثى ظماء ، وظميت إلى القائل أي : اشتقت والظمأ ما بين الوردتين وهو حبس الإبل عن الماء إلى غاية العود والجميع الأظماء وظمأ الحياة من حين الولادة إلى وقت الموت وقولهم : ما بقي منهم إلا قدر ظمأ أظمار أي : لم يبق من عمره إلا اليسير يقال : أنه ليس شيء من الدواب أكثر ظمأ من الحمار ، ويقال للفرس إن نصوصه نظماء أي : ليست كثيرة اللحم ولم يأت في القرآن منه إلا ثلاثة أحرف الأول في براءة ﴿ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ ﴾ والثاني في طه ﴿ لَا تَظْمَأُ فِيهَا ﴾ [طه : ١١٩] والثالث في النور ﴿ يَحْسَبُهُ الظَّمَانُ مَاءً ﴾ [النور : ٣٩] ولا رابع لها ثم قال :

أَظْفَرَ ، ظَنَّا كَيْفَ جَا ، وَعِظَ سَوَى عِصِينَ ، ظَلَّ النَّحْلُ زُخْرَفٍ سَوَا

باب الظفر : كله بالطاء المعجمة ولم يأت منه القرآن إلا حرف واحد في سورة الفتح وهو قوله تعالى : ﴿ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ ﴾ [الفتح : ٢٤] والظفر الفوز والنصرة

وباب ظن : الذي هو بمعنى التهمة كله بالطاء المعجمة وأول ذلك في سورة البقرة ﴿ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ ﴾ [البقرة : ٤٦] أي : ياتطعون ووقع منه في

القرآن سبعة وستون موضعًا وكيفما تصرف .

وباب الوعظ : كله بالطاء المعجمة وهو^(١) التخويف من عذاب الله والترغيب في العمل القائد إلى الجنة قال الجوهري : الوعظ النصيح والتذكير بالعواقب يقال : وعظته وعظًا فاتعظ أي : قبل الوعظ يقال : السعيد من الناس من اتعظ بغيره ، والشقي من اتعظ به غيره وقال الخليل : الوعظ هو التذكير بالحيز فيما يرق له قلبه والوعظة والموعظة والعظة سواء وكله بالطاء المعجمة إلا الذي في سورة الحجر ﴿ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ ﴾ [الحجر : ٩١] فإنه بالضاد جمع عضة أي : فرقة ، ومعناه أنهم قد فرقوا فيه القول فقالوا : هو شعر ، وسحر ، وكهانة ، وآمنوا ببعضه ، وكفروا ببعضه ، والعض التفرق ، والذي بمعنى الوعظ أول ما جاء منه في البقرة وهو قوله ﴿ وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ [البقرة : ٦٦] .

وباب ظل : إذا كان بمعنى دام ولم يأت في القرآن منه إلا تسعة مواضع ، وإلى المثلية أشار بقوله « سوا » وأصله المد ففعل فيه كما فعل حمزة وهشام حالة الوقف وأما النحل في البيت فمخوض وزخرف منصوبًا وكلاهما على الحكاية

وَضَلَّتْ ، ظَلُتُمْ ، وَيُرُومُ ظَلُّوا كَالْحَجَرِ ، ظَلَّتْ شَعْرًا نَظَلُّ
يَظْلَلْنَ ، مَحْظُورًا مَعَ الْمُحْتَظِرِ وَكُنْتَ قُظًا ، وَجَمِيعَ النَّظَرِ
إِلَّا بِ : وَئِلْ ، هَلْ ، وَأُولَى نَاصِرَةً وَالغَيْظُ لَا الرَّغْدُ وَهُودٌ قَاصِرَةٌ

والثالث : من الظل والذي هو بمعنى الدوام في سورة طه ﴿ الَّذِي ظَلَّتْ
عَلَيْهِ عَاكِفًا ﴾ [طه : ٩٧] ، والرابع : في سورة الواقعة ﴿ فَظَلَّتْ تَفَكَّهُونَ ﴾
[الواقعة : ٦٥] ، والخامس : في الروم ﴿ لَظَلُّوا مِنْ ﴾ [الروم : ٥١] ، والسادس في
الحجر ﴿ فَظَلُّوا فِيهِ ﴾ [الحجر : ١٤] ، وإليه أشار بقوله كالحجر والسابع في

(١) وهو الراجح من الاحتمالين وجاء بمعنى الشك وهو تخويف الأمر من سوء : ﴿ وَظَلَّنْتَ ظَنَّكَ
الْتَرَوْ ﴾ وبمعنى اليقين . (من هامش المخطوطة) .

الشعراء ﴿ فَظَلَّتْ أَعْنَفُهُمْ ﴾ [الشعراء : ٤] ، والثامن فيها أيضا ﴿ فَظَلَّ لَهَا عَنِيفِينَ ﴾ [الشعراء : ٧١] ، والتاسع في الشورى ﴿ فَيُظَلَّلْنَ رَوَاكِدَ ﴾ [الشورى : ٣٣] ، ولم يأت بالقرآن في هذا البيت سوى هذه التسعة لا معناها الدوام ، وما عداها فبالضادات من الضلال ضد الهدى كقوله تعالى : ﴿ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ [المدثر : ٣١] أو من الاختلاط والامتزاج كقوله تعالى : ﴿ أَوَدَا ضَلَّلَنَا فِي الْأَرْضِ ﴾ [السجدة : ١٠] أو بمعنى الهلاك كقوله ﴿ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ ﴾ [القمر : ٤٧] أو بمعنى البطلان كقوله ﴿ الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ ﴾ ، و ﴿ أَضَلَّ أَعْمَلَهُمْ ﴾ [محمد : ١] أو بمعنى التحير كقوله : ﴿ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى ﴾ [الشرح : ٧] أو بمعنى التغيب ﴿ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا ﴾ [الأعراف : ٣٧] ، ﴿ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا ﴾ [طه : ٥٢] ، فهذا كله بالضاد لأنه ليس بمعنى الدوام .

وباب الحظر : الذي هو المنع والحجر وكله بالطاء المعجمة ولم يجئ في القرآن منه إلا حرفان الأول في سبحان ﴿ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ﴾ والثاني في القمر ﴿ كَهَشِيمِ الْحُمُرِ ﴾ [القمر : ٣١] وهو النبات اليابس المنكر والمحتظر صاحب الحظيرة كانوا كهشيم قد جمعه صاحب الحظيرة لغنمه فداسته الغنم ، وما عاذاها بالضاد لأنه من الحضور ضد الغيبة وأحكام الشريعة مبنية على واجب وهو : ما يثاب على فعله كالصلاة ويعاقب على تركه ، ومندوب وهو : ما يثاب على فعله ولا يعاقب على تركه ، ومحظور كالزنى وهو : ما يعاقب على فعله ويثاب على تركه ، ومكروه وهو : ما يثاب على تركه ولا يعاقب على تركه ، ومباح وهو : ما استوى طرفاه فلا يثاب على فعله ولا يعاقب على تركه كالأكل والشرب .

وباب النظر : كله بالطاء المعجمة ووقع في القرآن منه ستة وثلاثون موضعاً وهي قوله تعالى : ﴿ نَضْرَةَ النَّعِيمِ ﴾ [المطففين : ٢٤] ، ﴿ وَلَقَدْهُمْ نَضْرَةٌ ﴾ [الإنسان : ١١] ، والأولى من قوله ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ﴾ [القيامة : ٢٢] فهي بالضاد لأنها من النضارة وهو الحسن والبشر ومنه قوله ﷺ : « نضر الله امرأ سمع مقالتي فوعاها

فأداها كما سمعها»^(١)، والنضرة الذهب ويجمع على أنضر قال الكميت :
تري الشامخ الخذيذ منها كأنما جدا يبين لبنه إلى الحد
النضر والنضار الذهب وكذا النضير قال : إذا جردت منها خشية خميسة
عليها وجريال النضير الدلا سطا ويقال النضار الخالص من كل شيء .
قالت الحريق بنت هفان :

الخالطين نحيهم بنضارهم وذوي الغنى منهم بذى الفقر
وقدح نضار يتخذ من أكل الغور فرس اللون يضاف ولا يضاف ، وبنو
النضير حي من يهود خيبر وقد دخلوا في العرب وهم على نسبهم إلى هارون
أخي موسى عليهما السلام ، والنضر الحسن والرونق وقد نضر وجهه ينضر
نضرة أي : حسن ، وأنضر الله وجهه يتعدى ، ولا يتعدى ، ونضر بالضم
نضارة ، ونضر بالكسر حكاه أبو عبيد : ونضر الله وجهه بالتشديد وإذا قلت
نضر الله إمرا أي : نعمه ومتلم ، وقولهم أخضر ناضرة مثل قولهم أصفر فاقع
وأيفي ناصع وأما النضر فأبو قريش وهو النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن
إلياس بن مضر .

وباب الغيظ : كله بالطاء إذا كان من ثوران طبع النفس والحنق وأول ما
جاء منه في آل عمران ﴿الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ﴾ [آل عمران : ١١٩] ووقع منه في
القرآن إحدى عشر موضعا ويشتهر بهذا اللفظ لفظان أحدهما في سورة هود
﴿وَعِصَ الْمَاءِ﴾ [هود : ٤٤] والثاني في سورة الرعد ﴿وَمَا تَغِيْضُ الْأَرْحَامُ﴾
[الرعد : ٨] فهذان الحرفان بالضاد لأن معنهما من النقصان لا من الغيظ الذي
هو عبارة عن الامتلاء بالغضب يقال غاظه يغيطه فهو مغيط كما قالت قبيلة بنت
النضر بن الحارث وقد قتل النبي ﷺ صبرا ماذا يضرك لو مننت من الفتى وهو
المغيظ المحنق قال ابن السكيت : ولا يقال أغاظه وغيظ اسم رجل وهو غيظ

(١) أخرجه أحمد (٤٣٦/١ ، ٢٢٥/٣) ، والترمذي (٢٦٥٦ ، ٢٦٥٧) .

بن مرة بن عوف بن سعد بن دينار بن بغيض بن دمة بن عطفان ، وغايظه فاغتاظ
وتغيظ قال الجوهري : يقال غاض الماء أي : نقص غيضًا وانغاض مثله
وغاضه الله يتعدى ولا يتعدى وأغاضه الله أيضًا وغاض من السلعة أي :
نقص وغضته إياها وقال الأخفش : ﴿ وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ ﴾ أي : وما تنقص
وقد غيضت الدمع نقصت وحبسته ، وغاض الكرام أي : قد قلوا . وفاض
اللام كثروا وقولهم أعطاه غيضًا من عيض أي : قليلًا من كثير ، والفيضة
الأجمة هو مفيض ما يجتمع فينبت فيه الشجر والجمع غياض وأغياض وغيض
الأسد ألف الغيضة ، وأشار بقوله : « قاصرة » إلى أن كلا من السورتين
المذكورتين قد قصر أي : كتبا معًا بالضاد ثم قال :

وَالْحَظُّ لَا الْحَضُّ عَلَى الطَّعَامِ وَفِي ظَنِينِ الْخِلَافِ سَامِي

الحظ بالطاء المعجمة إذا كان اسمًا وهو النصيب من كل شيء وأتى منه
في القرآن سبعة ألفاظ أولها آل عمران ﴿ يَجْعَلْ لَهُمُ حَقًّا ﴾ [آل عمران : ١٧٦]
ويجمع في القلة على أحظ وفي الكثير حظوظ وأحاظ على غير قياس كان
جمع أحظ قال الفرهي :

وليس الغنى والفقر من صلة الفتى ولكن أحاظ قسمت وحدود

يقول ما كنت ذا حظ ولقد حظظت بحظ وأنت حظ وحظيظ وحظ من
البدرق وأنت أحظ من فلان والحظظ لغة في الحوض وهو دواء وحكى أبو
عبيد عن اليزيدي^(١) : الحظظ فجمع بين الضاد والطاء وقد اشتبه بهذا اللفظ
ثلاثة أحرف لا رابع لهن وهي أفعال الأول في الحاقة ﴿ وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ
الْمَسْكِينِ ﴾ [الماعون : ٣ ، الحاقة : ٣٤] والثاني في « والفجر » والثالث في سورة
الماعون فهذه الثلاثة للضاد لأنها من التحريض على فعل الشيء يقال : حضه

(١) هو يحيى بن المبارك بن المغيرة البصري إمام كبير في القراءة والنحو غاية النهاية (٢/٣٧٥-
٣٧٧) ، معرفة القراء الكبار (١/١٥٠-١٥٢) .

على القتال أي : حثه وحضه أي : حرض والاسم الحضيض والتحاض
التحاث ، والمحاضة أن يحث كل واحد منهما صاحبه ، والحضيض القرار
من الأرض عند منقطع الجبل ، وكتب يزيد بن المهلب للحجاج : أن لقينا
العدو وقتلنا منهم وأضررناهم إلى عرعر الجبل ، ونحن بحضيضة .
وفي الحديث أهدي للنبي ﷺ هدية فلم يجد شيئاً يضعها عليه فقال :
« ضعه بالحضيض فإنما أنا عبد أكل كما يأكل العبيد » يعني : بالأرض .
قال الأصمعي : الحضي الحجر الذي تجده بحضيض الجبل ثم هو
منسوب كالسهيلي والدهري والحضيضي والحضض بضم الضاد الأولي
وفتحها دواء .

* * *

الفرق بين الحث والحض

قال الخليل : الفرق بين الحض، والحث أن الحث يكون في السين والسوق وكل شيء والحض إنما يكون في أفعال الخير كالصدقة والأمر بالمعروف ونحوه وقوله : « وفي ضنين الخلاف » أي : اختلف القراء في قوله تعالى : ﴿ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ ﴾ [التكوير : ٢٤] فقرأ ابن كثير وأبو عمرو ثم الكسائي بالظاء ونافع^(١) وابن عامر وحمزة بالضاد وجه الظاء جعله اسم مفعول من ظننت بفلان أي : اتهمه (وعليه رسم مصحف ابن مسعود) وهو فعيل بمعنى مفعول أي : وما محمد بمتهم فيما يوحيه الله إليه من تحريف أو نقص أو زيادة وهذا تأكيد لقوله تعالى : ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴾ [النجم : ٣ ، ٤] ، ووجه الضاد جعله اسم فاعل من ضن بكذا إذا بخل به فهو ضان فعيل بمعنى فاعل وعليه قوله أني لا جود لا قوام وإن ظنا ، وعليه رسم الإمام ، وما محمد ببخيل عن الناس ببيان الوحي من الله إليه وهو تحقيق لقوله : ﴿ يَأْتِيهَا الرُّسُولُ يَلْفُغٌ ﴾ [المائدة : ٦٧] وقوله « سامي » أي : عال مشهور في القراءات السبع المتواترة على السنة القراء ثم قال :

وَإِنْ تَلَاقِيَا الْبَيَانَ لَا زِمُ أَنْقَضَ ظَهْرَكَ ، يَعْضُ الظَّالِمُ

أي : الضاد والظاء إذا التقيا لزم بيان مخرجهما في اللفظ نحو قوله تعالى ﴿ أَنْقَضَ ظَهْرَكَ ﴾ [الشرح : ٣] قال الإمام أبو منصور الأزهري : قال الليث : النقض إفساد ما أبرمت من عقد أو بناء والنقض بضم النون اسم للبناء المنقوض إذا هدم والنقض بالكسر الجمل والنقيضة الناقة اللذان مدهز لبنهـ الأسفار أو دبرتهما والجمع الأنقاض ، والنقض بالكسر منقض الكمأة من الأرض إذا أرادت أن تخرج نقضت وجه الأرض نقضًا وانتقضت الأرض

(١) هو الإمام نافع بن عبد الرحمن المدني أحد القراء السبعة إمام حاذق صدوق صالح الحديث اشتهر بالرواية عنه ورش وقالون تهذيب الأسماء (٢/٤٢٣، ٤٢٤) .

ويقال : انتقض الجرح بعد البدء ، والنقض الأثر بعد النياية ، وانتقض الأمد بعد شدة ، وقال صاحب المحكم : النقض ضد الإبرام فقضه ينقضه نقضاً وانتقض وتناقض والنقض بضم النون البناء المنقوض ، وناقضته في الشيء مناقضة .

قال الجوهري : يقال نقض البناء والحبل والعهد وانتقاضة ما نقض من حبل الشعر ، والنقض في القول أن يتكلم بما يناقض معناه ، والنقيضة في الشعر ما ينقض ، والأنقاض الإسكاب والنقض بكسر النون البعير الذي انضاه السفر وكذلك الناقة ، والنقض أيضاً الموضع الذي ينتقض عن الكماة والنقض أيضاً المنقوض مثل النكت ، وتنقضت الأرض عن الكماة أي : تفتطرت ، وانقضت العقاب أي : صوتت وكذلك الدجاجة والإنقاض والكثيب أصوات صغار الإبل والغرغرة والهدير أصوات مسان الإبل قال بطاط : وهو لص من بني بيضة رب عجوز من بني نمير سهيرة أعلمتها الأنقاض بعد القرقرة أي : سمعتها وذلك أنه اجتاز امرأة من بني نمير تعقل بعيد الهاء وتتعود من شطاط فنزل عن بكيره وسرق بعيرها وعقل هناك بكيره .

قال أبو زيد : انتقضت بالبعير أنقاضاً وأنقاضاً دعوت بها وانقض الحمل على ظهره أي : أثقله ومنه ﴿ أَنْقَضَ ظَهْرَكَ ﴾ [الشرح : ٣] ، ﴿ وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ ﴾ [الفرقان : ٢٧] ، ﴿ بَعْضُ الظَّالِمِينَ ﴾ [الأنعام : ١٢٩] يقال عضض وقد عض وعضضت اللقمة وأنا أعض وقال أبو عبيد : عضضت بالفتح لغة في الرباب يقال : عضه وعض به وعض عليه وهي يتعضفان إذا أعض كل واحد منهما صاحبه وكذلك المعاضة والعضاض وقد اععضته الشيء فعضه .

وفي الحديث : « عاضره بهن أبيه ولا يكنوا »^(١) ، واععضته بسيفي

(١) هذا الحديث لا يصح ، ولا أصل له .

أي : ضربته وعض الرجل بصاحبه يعض عضوًا أي : لزمه وما لنا في هذا الأمر معض أي : مستمسك وما عندنا عضوض وعضاض بالفتح أي : ما يعض كلبه فيوكل وأنشد الفراء^(١) :

كاث تجي بازيا ركاضا أقدر خمسًا لم يزق عضاضا
وفرس عضوض أي : كثير العض والاسم منه العضاض بالكسر يقال :
بريت إليك من العضاض والمعضض أيضًا عر يعقوب وفلان عضوض أي :
صبور على الشدة وعاض القوم العيش منه العام فاشتد عضاضهم أي : عبسهم
وبثر عضوض أي : بعيدة القعر ومياه بني تميم عضوض وما كانت البئر
عضوضًا ولقد أعضت وما كانت حرورًا ولقد أحرث وزين عضوض أي :
كلب والعض بالضم علف أهل الأنصار مثل الكسب والنوى الموضوع تقول
منه أعض القوم إذا أكلت أبلهم العض وبعير عضاض والعض بالكسر الداهي
من الرجال وقد عضضته يا رجل أي : صرت عضوًا وغلق بمعنى أي : لا يكاد
بفتح ، والعض أيضًا السوس وهو ما صغر من شجر الشوك كالشيرم والحاج
والشيرق واللحيف والعشر والقتاد الأصفر يقال هذه بلدية عض وأعضاض
وبعير عاض يرعي العض وقد أعضوا وأعضت الأرض فهي معضة كثير
العض .

تنبيه : قال في «تهذيب الأسماء واللغات» : لقد حصل في نقض البناء
وهو منقوض لغتان ضم النون وكسرها قال الأزهري وصاحب المحكم :
اقتصر على الضم وابن فارس والجوهري على الكسر والضم أولى لجلالة
المقتصرين عليه والكسر هو القياس كالربح والرعي والنكت بمعنى المذبوح
والمرعى والمنكوث وليس بحبش ما فعله ابن بلحيش وجماعة من شارحي
ألفاظ المذهب من اختصارهم على الكسر اعتمادًا على صحاح الجوهري

(١) الفراء هو يحيى بن زياد بن عبد الله غاية النهاية (٣٧١/٢) ، الأعلام (٨/ ١٤٥) .

وليحترز القارئ من عدم بيانهما فلو أبدل ضاذاً بظاء بطلت صلاة لفساد المعنى .

ثم قال :

واضْطَرَّ مَعَ وَعَظَتْ مَعَ أَفْضُتُمْ وَصَفَّ هَا : جِبَاهُهُمْ عَلَيْهِمْ
أي : بين الضاد من الظاء في قوله : ﴿ فَمَنْ اضْطَرَّ ﴾ ، وكذلك الضاد من
التاء في قوله تعالى : ﴿ أَفْضُتُمْ مِنْ عَرَقْتِ ﴾ [البقرة : ١٩٨] ، وهذه
منظومة في معرفة الظاءات المعجمة ^(١) :

حَفِظْتُ لَفْظًا عَظِيمَ الْوَعِظِ يُوقِظُ مِنْ	ظَمًا لَظًى وَشَوَاطِ الْحَظَرِ وَالْوَسَنِ
مَنْ يَكْظُمُ الْغَيْظَ يَظْفَرُ بِالْظَّلَالِ وَمَنْ	يَظْعَنُ عَنِ الظُّلْمِ يَظْلَلُ رَاكِدَ السُّفْنِ
لَا تَنْظُرِ الظَّنَّ وَالْفَظَّ الْغَلِيظَ وَلَا	تُظْهِرْ ظَهَرَ ظُهُورٍ تَحْظُ بِالْإِحْنِ
أَنْظُرْ تَظَاهِرَ فَمَنْ لَمْ يَنْتَظِرْ خَلِيتَ	عِظَامُهُ ظُفَرَ الظُّلَمَاءِ وَالْمَحَنِ
فهذه أَرْبَعُ يَا صَاحٍ قَدْ جَمَعَتْ	مَا فِي الْقُرْآنِ مِنَ الظَّاءَاتِ فَاُمْتَحِنِ
لَكِنْ سَبْعَةُ ظَاءَاتٍ قَدْ اشْتَبَهَتْ	بِالضَّادِ فِي الذِّكْرِ فَاسْمَعْ قَوْلَ مُؤْتَمِنٍ
الْحَظَّ وَالْحَظْرَ وَالْغَيْضَ وَالضَّلَالَ مَعَ الـ	وَعَظٍ أَنْظِرِ الْفَظَّ وَاهْجُرْهُ مَدَا الزَّمَنِ
فَالْحَظَّ بِالظَّاءِ إِلَّا أَنَّهَا وَرَدَتْ	بِالضَّادِ فِي الْفَجْرِ وَالْمَاعُونِ فَاسْتَعِنِ
بِاللَّهِ وَاعْلَمْ أَنَّ الْحَاقَّةَ انْفَرَدَتْ	بِثَالِثٍ لَا تَزِدْهَا تُرْمَ بِاللَّكْنِ
وَالْحَظْرَ بِالضَّادِ إِلَّا مَوْضِعَيْنِ فَفِي	سُبْحَانَ مَحْظُورًا أَنْظِرْ ثُمَّ قَسْ وَزِنِ
فِي سُورَةٍ اقْتَرَبَتْ بَعْدَ الْهَشِيمِ لَهَا	مَثَلٌ وَهَذَانِ فِي الْمَعْنَى عَلَى سَنَنِ
وَالْغَيْظُ بِالظَّاءِ إِلَّا مَا تَغِيضُ وَغِي	ضَ الْمَاءِ فِي هُوْدٍ الْهَادِي إِلَى السُّنَنِ
ثُمَّ الضَّلَالُ فِيهِ الْأَمْرُ مُشْتَبَهُ	فَافْهَمْ تَفَاصِيلَ قَوْلِي تُدْعَ بِالْفِطْنِ

(١) هذه المنظومة تسمى بـ « درة القارئ في الفرق بين الضاد والظاء » ، للإمام الرسعني ، قام بشرحها محمد بن أبي بكر الشطي ، وسماه بـ « كاشف محاسن الغرة لطالب منافع الدرة » ، وقد قمت بتحقيقه ، ويطبع بمكتبة ابن تيمية .

بِالضَّادِّ تَقْرَأُ إِلَّا تِسْعَةَ قُرْآنَ
مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا الْحِجْرَ أَوَّلَهَا
لِسُوءِ مَا حَكَمُوا تُتْلَا مَذْمُتُهُمْ
طَهَ الَّذِي ظَلَّتْ بَعْدَ الْعَنْكَبُوتِ لَظَلُّ
إِذَا تَلَوْتَ فَظَلَّتْ بَعْدَهَا فَظَلَّ
قَبْلَ الْحَدِيدِ فَظَلْتُمْ وَهُوَ آخِرُهَا
وَالْوَعْظُ حَيْثُ أَتَى بِالظَّاءِ غَيْرَ عِضِي
وَاعْلَمْ بِأَنْ لَيْسَ فِي الْقُرْآنِ مِنْ نَظِيرٍ
فِي هَلْ أَتَى نَضْرَةً قَبْلَ النَّعِيمِ لَهَا
وَفِي الْقِيَامَةِ أُخْرَى وَهِيَ نَاضِرَةٌ
وَالْفَضُّ بِالضَّادِّ فِي كُلِّ الْمَوَاضِعِ
وَأَجْمَعَ السَّبْعَةُ الْقُرْآنَ الثَّقَاتُ عَلَى
لَكِنْ قَدْ اخْتَلَفُوا فِي قَوْلِهِ بِظَنِّينِ
بِالضَّادِّ عَاصِمُ الْكُوفِيِّ يَقْرَأُهَا
وَقَدْ تَلَاهَا أَبُو عَمْرٍو وَشَيْعَتُهُ
وَقَدْ تَقَضَّتْ بِحَمْدِ اللَّهِ مُودَعَةً
شُعَاعُ أَنْوَارِهَا يَحْكِي ذُكَاءً وَتَجْ
سَمَّيْتُهَا دَرَّةَ الْقَارِي وَنَسَبْتُهَا
ثُمَّ الصَّلَاةُ عَلَى الْمُخْتَارِ مِنْ مُضِرِّ

بِالظَّاءِ إِجْمَاعُ أَهْلِ الْعِلْمِ وَاللُّسَنِ
وَوَجْهُهُ ظَلٌّ مُسَوِّدًا مِنَ الشَّجَنِ
فِي النَّحْلِ وَالزُّخْرُفِ اخْذَرُ كُلُّ مُفْتَنِّ
وَأَمِنْ وَفِي الشُّعْرَاءِ حَرْفَانِ يَأْسَكُنِ
إِعْرِفَ فَيُظَلِّلَنَّ فِي الشُّورَى اهْتَدَى اسْتَبِينَ
أَقْتَلَهُ عِلْمًا فَلَيْتَ الْجَهْلُ لَمْ يَكُنْ
نَ الْحِجْرَ بِالضَّادِّ فَاقْرَأُهَا وَلَا تَهِنْ
بِالضَّادِّ إِلَّا نَقِيضَ الْبُؤْسِ وَالْحَزَنِ
مِثْلُ بِسُورَةٍ وَيَلِ فَاغْتَبِرْ تُعَنِ
الْأُولَى حَنَائِكَ يَا ذَا الْفَضْلِ وَالْمِنَّ
إِلَّا كُنْتَ فَظًا وَلَيْسَ اللَّيْنُ كَالْحَشِينِ
تِلَاوَةِ الظَّنِّ بِالظَّا فَاقْفُ وَاسْتَبِينَ
فَاتَّبِعْ حُسْنَ حَضْرِي وَاسْتَمِعْ لُسْنِي
وَحَمْزَةً ثُمَّ عَبْدُ اللَّهِ وَالْمَدَنِي
بِالظَّاءِ وَابْنُ كَثِيرٍ مَعَ أَبِي الْحَسَنِ
حُسْنَ الْبَيَانِ بَلَا عَيْبٍ وَلَا أَفْنٍ
لَمَّا مَا عَلَى الْقَلْبِ مِنْ شَكٍّ وَمِنْ دَخْنٍ
بَحْرَ الْبَسِيطِ فَرَزْنَهَا وَاخْتَبِرْ تَبِينَ
مَا غَرَّدَتْ صَادِحَاتُ الطَّيْرِ فِي الْغُصْنِ

وقوله : وصفها جباههم أي : وخلص الهاء حيث وقعت مثل

﴿جِبَاهُهُمْ﴾ [التوبة : ٣٥] ، و﴿عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة : ٧] ، و﴿وَجُوهُهُمْ﴾

[آل عمران : ١٠٦] و﴿أَلَهْنَكُمْ﴾ [التكاثر : ١] وكذا ها ﴿أَهْدِنَا﴾ لأن الهاء

حرف يخفى فينبغي الحرص على بيانه

تنبيه : ضل بالضاد إذا دلت على عدم الاهتداء قال ابن عرفة : والضلالة عند العرب هي سلوك غير سبيل الحق ومنه : ﴿ إِنَّمَنْ أَضَلَّنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ ﴾ [إبراهيم : ٣٦] ويجب بيان التاء إذا جاءت ساكنة قبل القاف وتخليصه منها وإلا انقلبت التاء طاء لما بين القاف والطاء من الاشتراك في الجهر والاستعلاء كقوله تعالى : ﴿ كَانَا رَتَقًا ﴾ [الأنبياء : ٣٠] ، و ﴿ الْأَتَقَى ﴾ [الليل : ١٧] ، و ﴿ أَتَقَنَّ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ [النمل : ٨٨] ، ﴿ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ [الأنعام : ٩١] أو وقعت قبل الحاء ك ﴿ طَحْنَهَا ﴾ ، لبعده وخفائه فيجب الاعتناء بإظهاره صفة ومخرجًا خصوصًا إذا كانت مقصورة أو مكررة أو جاء ورائها حرفًا يقاربها صفة أو مخرج نحو ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ ﴾ [الأنعام : ٩١] . وقال مكى : إن وقع بعد الذال المعجمة حرف مفخم راء أو لام وجب التحفظ لترقيقها لثلاثا تبتغي ما يرخم بعدها فيدخلها الإطباق وهو تصحيف نحو ﴿ قُلِ اللَّهُ تَعَزَّ ذَرَهُمْ ﴾ [الأنعام : ٩١] ، ﴿ فَذَرْنِي وَمَنْ ﴾ [القلم : ٤٤] ، ﴿ إِنِّي نَذَرْتُ ﴾ [مريم : ٢٦] ، ﴿ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ ﴾ [يوسف : ٢٣] ، فيجب بيان الذال والراء بالمحافظة على كل منها وإخراجه من مخرجه على صفته . قال مكى : الطاء المهملة أقوى الحروف لأنها جمعت صفات القوة كلها فإنها حرف مجهور مستعل مطبق شديد مقلقل فيجب على القارئ أن يلفظ بالطاء مفخمة كما يلفظ بها إذا حكاها مع الحروف فإذا كان بعدها ألف كان ذلك أمكن نحو : « طابت » و ﴿ طَابَ ﴾ [النساء : ٣] فلا بد من إظهار إطباقها واستعلائها وقوتها في اللفظ فإذا تكررت الطاء فإن ذلك أكد لتكرر حرف مطبق مستعل قوي نحو قوله : ﴿ شَطَطًا ﴾ [الكهف : ١٤] وإذا وقعت الطاء مدغمة في تاء وجب على القارئ أن يبين التشديد متوسطًا ويبين الإدغام ويظهر الإطباق الذي كان فيه الطاء لثلاثا تذهب الطاء في الإدغام ويذهب إطباقها معها كما تظهر الغنة في النون الساكنة من التنوين إذا ادغمها في إحدى حروف هجاء يومن فالغنة الباقية في هذا كله كالإطباق إدغام الطاء

والتاء مثل ﴿بَسَطَ﴾ ، و﴿أَحَطْتُ﴾ ، ﴿قَرَطْتُمْ﴾ [يوسف : ٨٠] فالتشديد في هذا النوع متوسط غير مشبع لبقاء الإطباق .

وقد أوضحت من ذلك جملاً في كتابنا «الإشارة الى معرفة أحكام القراءات» .

ثم قال :

حكم النون والميم المشددتين^(١)

وَأَظْهَرَ الْغُنَّةَ مِنْ نُونٍ وَمِنْ مِيمٍ إِذَا مَا شُدُّدَا ، وَأَخْفَيْنِ الْمِيمَ إِنْ تَسَكَّنَ بِغُنَّةٍ لَدَى بَاءٍ عَلَى الْمُخْتَارِ مِنْ أَهْلِ الْأَدَا
أمر بإظهار صفة الغنة من النون والميم إذا كان شديدين فالغنة صفة لازمة للنون والميم تحركتا أو سكتتا ظاهرتين أو مخفيتين أو مد غمتين وهي في الساكن أكمل من المتحرك وفي المخفي أزيد من المظهر وفي المد غم أو في من المخفي ثم أن التشديد في النون والميم يشمل المدغمين في كلمة وكلمتين والمشددتين في كلمة فالنون المدغمة نحو ﴿جَنَّتُمْ﴾ [المؤمنون : ٧٠] و﴿الْحِنَّةُ وَالنَّاسِ﴾ [الناس : ٥] و﴿إِنَّا﴾ [سبا : ٢٤٠] والمدغمتين في كلمتين نحو ﴿مِنْ نَصِيرِينَ﴾ [آل عمران : ٢٢] ، ﴿إِنْ نَقُولُ﴾ [هود : ٥٤] والمشدد غير المدغم نحو ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾ [البقرة : ٢٠] ، ﴿إِنَّ الَّذِي﴾ [آل عمران : ١٩] والميم المدغمة في كلمة نحو ﴿ثُمَّ﴾ [البقرة : ٢٨] ، و﴿هَمَّ قَوْمٌ﴾ [المائدة : ١١] ، و﴿إِذْ هَمَّتْ﴾ [آل عمران : ١٢٢] ، والمدغمة في كلمتين نحو ﴿مَا هُمْ مِنَ اللَّهِ﴾ [يونس : ٢٧] ، و﴿كَمْ مِنْ فَتَنٍ﴾ [البقرة : ٢٤٩] ، والميم المشددة لغير الإدغام نحو ﴿لِمَا﴾ [البقرة : ٨٩] ، و﴿أما﴾ ، و﴿ثم﴾ ، و﴿تم﴾ ، وسيأتي حكم النون الساكنة المظهر والمدغمة والمخفاة في أحكامها ، وأما الميم الساكنة

(١) زيادة من المحقق .

(فإنه أمر بأخفائها إذا سكنت لدى الباء أي : إن آتت الباء بعدها علي لمختار من أهل الاداء أي : من قول أهل الأداء فالمضاف محذوف نحو ﴿ وَمَنْ يَعْصِمِ بِاللَّهِ ﴾ [آل عمران : ١٠١] ، فإذا تحقق الإخفاء ظهرت الغنة فيها مثلظهارها بعد القلب نحو ﴿ مِنْ بَعْدِ ﴾ [البقرة : ٢٠٩] ، وعلة إخفاء الميم عند الباء لأنها من مخرجها ، يعني أن أهل الأداء اختلفوا في الميم إذا أتت بعدها باء فبعضهم يخفيها مع الغنة وهو المختار عند الجمهور وعلى ذلك العمل وهو مذهب ابن مجاهد وابن بشير^(١) وغيرهما وبه قال الداني وغيره وعليه أهل الأداء^(٢) ، وإلى الإظهار ذهب ابن المنادي وغيره قال الناظم في التمهيد : وبالإخفاء أخذ ثم قال : قال شيخنا ابن الجندي^(٣) : واختلف في الميم الساكنة إذا لقيت باء والصحيح إخفائها مطلقاً أي : سواء كانت أصلية بسكون كان بظاهر وعارضة السكون كقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَعْصِمِ بِاللَّهِ ﴾ ، وبعضهم يظهارها وهم قليل غير مختار وبه قال مكي نحو ﴿ هُمْ بِالْآخِرَةِ ﴾ [هود : ١٩] ، ﴿ فَأَحْكَمْ بَيْنَهُمْ ﴾ [المائدة : ٤٨] ، ﴿ أَجْرُهُمْ بِأَحْسَنِ ﴾ [النحل : ٩٦] ، وثم أمر بإظهار الميم عند باقي الأحرف فقال :

وَأَظْهَرْنَهَا عِنْدَ بَاقِي الْأَحْرَفِ وَآخِذَ لَدَى وَآوِ وَفَا أَنْ تُخْتَفِيَ

أي : اظهر الميم الساكنة عند باقي حروف الهجاء سواء كان في كلمة أو كلمتين نحو ﴿ أَنْعَمْتَ ﴾ ، ﴿ تَمَتُّونَ ﴾ [البقرة : ١٧] ، ﴿ لَمِيتُونَ ﴾ [الأنبياء : ١٥] ، و﴿ يَمْشُونَ ﴾ [الإسراء : ٩٥] ، ﴿ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ ﴾ [البقرة : ١٧] إنهم إليه ،

(١) هو الإمام هشيم بن بشير بن القاسم بن دينار الواسطي مقرئ مفسر فقيه ت ١٨٣ هـ تهذيب الأسماء واللغات (٢/٤٣٦ ، ٤٣٧) معجم المؤلفين (٢/٢٣٨) .

(٢) بمصر والشام الأندلس وسائر البلاد الغربية . (من هامش المخطوط) .

(٣) هو أبو بكر بن أيد غدي بن عبد الله من أئمة القراءات له « الجواهر النضيد في شرح القصيد » ت ٧٦٩ هـ غاية النهاية (٢/١٨٠) ، معجم المؤلفين (٣/٥٩) .

﴿ أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ ﴾ [البقرة : ٥٤] ، ﴿ كَتَبَ اللَّهُ ﴾ [النساء : ٢٤] .

ثم أكد الأمر محذراً من إخفائها عند الواو والفاء لاتحاد مخرجها بالواو وقربها من الفاء^(١) فيظن أنها تخفى عندهما كما تخفى عند الباء كما يفعله جهلة القراء وهو لحن نحو: ﴿ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ﴾ [البقرة : ١٥] ، وعطف بها من باب عطف الخاص على العام للاعتناء بأمر الخاص ، و﴿ وَيَسُدُّهُمْ فِي ﴾ [البقرة : ١٥] ﴿ عَلَيْهِمْ وَلَا ﴾ ، ﴿ هُمْ فِيهَا ﴾ ، والنون من قوله وأظهرنها للتأكيد واستعمل صيغة جمع القلة للكثرة في قوله عند باقي الأحرف وقوله : « وفا أن تختفي » أن مصدرية أي : احذر إخفاء الميم عند الواو والفاء ولدى بمعنى عند فصل قال تعالى : ﴿ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ ، فهذه ميم ساكنة لقيتها باء موحدة وقد أجمع القراء إلا من شذ منهم على أن الميم الساكنة لا تدغم عند الباء ثم اختلفوا بعد ذلك هل تظهر أو تخفى على ثلاثة أقوال :

أحدها : أنها تظهر ولا تخفى بغنة وإليه ذهب كثير من المحققين كطاهر بن غلبون^(٢) ، وابن المنادي^(٣) والإمام شريح^(٤) وبه جزم مكّي وغيرهم والأولى أنها تخفى وإلى هذا ذهب قوم منهم أبو الحسن الإنطاكي^(٥) وأبو الفضل

(١) إذا الواو والفاء شفويتان كالميم فإذا اجتمع أحدهما مع الميم ضاق المخرج فيلزم تجويد الساكنة وهو لحن فيفر منه فيتبع في الإخفاء . (من هامش المخطوط) .

(٢) هو طاهر بن عبد المنعم بن عبيد الله بن غلبون إمام ثقة حجه له التذكرة في القراءات الثمانية توفي عام ٣٩٩ هـ ، غاية النهاية (١/٣٣٩) .

(٣) هو أحمد بن جعفر بن محمد بن عبد الله أبو الحسين البغدادي الإمام المشهور حافظ ثقة متقن ت ٣٦ هـ غاية النهاية (١/٤٤) .

(٤) هو شريح بن محمد أبو الحسن الرعيني الإشبيلي إمام مقرئ أديب محدث غاية النهاية (٢/١٣٤ ، ٣٢٥) .

(٥) هو الإمام الثقة الحاذق أبو الحسن الإنطاكي ، له منظومة في عد آي القرآن الخزانة =

الخزاعي^(١) وقد روي كل من القولين عن ابن مجاهد^(٢) والثالث التخيير في إظهارها وإخفائها ونسبه بعضهم إلى ابن مجاهد وأيضاً قلت : والقول بالبيان أشهر وعليه الأكثر قال الإمام شريح وبه قرأت وبه أخذ أبو عمرو الداني وبه أخذت عن عدة من مشايخي وقالوا هذه صفة الإظهار ولفظ به كل فأطبق الشفتين على الحرفين إطباقاً واحداً وقال أبو جعفر بن البادش^(٣) والمعول عليه إظهار الميم عند الفاء والواو والياء ولا يتجه إخفاؤها عندهن إلا بأن يزال مخرجها من الشفة ويبقى من الخيشوم كما يفعل ذلك في النون المخفأة وإنما ذكر سيبويه والإخفاء في النون دون الميم ولا ينبغي أن تحمل على النون في هذا لأن النون هي الداخلة على الميم في البدن في قولهم منبا وعنبر و﴿صُمُّكُمْ عُمِّي﴾ [البقرة: ١٨] لا الميم عليها لأن النون لها تصرفاً ليس في الميم ألا ترى أنها تدغم ويدغم فيها والميم يدغم فيها ولا تدغم إلا أن يريد القائلون الإخفاء إطباق الشفتين على الحرف إطباقاً واحداً فذلك ممكن في الباء وحدها في نحو أكرم يزيد وأما في الفاء والواو فغير ممكن فيها إلا بإزالة مخرج الميم من الشفتين وهو ممتنع وإن أرادوا بالإخفاء أن يكون الإظهار فيه غير عنيف فقد اتفقوا على المعنى واختلفوا في تسميته إظهار وإخفاء ولا تأثير بذلك وقطع أبو حامد البغدادي^(٤) : بعدم إخفائها عند التاء في قوله :

= التيمورية ٢٣/٣ ت ٣٧٧هـ غاية النهاية (١/٥٦٤) ، معرفة القراء الكبار (١/٢٦٨) .

(١) هو الإمام العلامة المقرئ ، أبو الفضل الخزاعي ، مقرئ ، من آثاره : «الإبانة في الوقف والابتداء» ، كان حياً ٥٢٠هـ ، معجم المؤلفين (٨/٦٧) .

(٢) هو أبو بكر مجاهد بن أحمد ، من أئمة القراءات ، أول من سجع السبعة ، توفي سنة ٣٢٤هـ . غاية النهاية (١/٣٩-٤٢) ، والأعلام (١/٢٤٦) .

(٣) هو أبو جعفر أحمد بن علي بن خلف الأنصاري مقرئ نحوي له الإقناع في القراءات السبع ت ٥٤٠هـ غاية النهاية (١/٨٣) ، بغية الوعاة (١٤٧) ، معجم المؤلفين (١/٣١٦) .

(٤) هو عبد الرحمن بن أحمد البغدادي ، إمام مقرئ ، ت ٧٨١هـ ، غاية النهاية (١/٣٦٤) ، =

ولا تخفين الميم عند سكونها إذا لقيت تاء فذاك يعطل ،
واعمل بظهور الميم للغة التي تحل بها والقول فيها يفصل
وأما قول الخاقاني^(١) :

ولا تدغمن الميم إن حيث بعدها بحرف سواها واقبل العلم بالشكر
فليس فيه تعريف لمنع الإخفاء ولا اجازته فتعين البيان حيثذ وهو المختار
عند الجمهور وهو مذهب ابن مجاهد ، وابن بشير كما قدمنا ثم قال :
وَحُكْمُ تَنْوِينِ وَنُونِ يُلْفَى إِظْهَارٌ ، إِدْغَامٌ ، وَقَلْبٌ ، إِخْفَاءٌ

* * *

= وانظر : « المفيد في شرح عمدة المجدد » (١٥٠) بتحقيقي .

(١) هو موسى بن عبيد الله بن يحيى بن خاقان من أئمة القراءات واللغة ت ٣٢٥ هـ غاية النهاية (٢) /
٣٢٠ ، ٣٢١ ، معجم المؤلفين (١٣ / ٤٢) .

مطلب التنوين^(١)

أي : حكم النون الساكنة والتنوين يلقى أي : يوجد في أربعة أقسام وهي الإظهار والإدغام والقلب والإخفاء فقوله (نون) أي : ونون ساكنة ، والتنوين نون ساكنة تلحق بالاسم بعد كماله تفصله عما بعده تسببت لفظاً ووصلاً وتسقط خطأ ووفقاً وتكون في الاسم والفعل والحرف متوسطة ومتطرفة ثم إن التنوين ينقسم إلى أقسام أحدها : تنوين التمكين كقوله : ﴿ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ [البقرة : ٢] ، ﴿ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ﴾ [البقرة : ٦] ، ﴿ غِشْوَةٌ وَلَهُمْ ﴾ [البقرة : ٦] ، وكزيد رجل ، ومعني تنوين التمكين أن يدل على تمكينه الاسم من كمال حركات الإعراب فيه لكونه متصرفاً .

الثاني : تنوين المقابلة : وهو الأحق لما جمع بألف وتاء مزيدين ، ك ﴿ مُسْلِمَاتٍ مُّؤْمِنَاتٍ ﴾ [التحریم : ٥] لأنه قابل المنون في جمع المذكر السالم في نحو ﴿ مُسْلِمِينَ ﴾ ، و ﴿ مُؤْمِنِينَ ﴾ .

الثالث : تنوين العوض : وهو ضربان أما عوض عن حرف نحو ﴿ جَوَارٍ ﴾ ، و ﴿ غَوَاشٍ ﴾ [الأعراف : ٤١] وفعل فإن التنوين فيها عوضاً من الياء المحذوفة على الأصح ، وأما عوض عن مضاف إليه نحو ﴿ يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ ﴾ [الحاقة : ١٨] أي : يومئذ قامت القيامة تعرضون ومثله ﴿ وَيَوْمَئِذٍ يَقَرِّحُ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ [الروم : ٤] أي : يومئذ قد غلبت الروم يفرح المؤمنون ومثله ﴿ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴾ [الواقعة : ٨٣] أي : وأنتم حينئذ بلغت الحلقوم فإن التنوين في هذا ونحوه تنوين عوض عن الجملة المحذوفة ، وأما مفرد نحو كل وبعض على رأى وسماء قوم تنوين الأفضال فإذا هنا ظرف زمان مبني لافتقاره إلى جملة يضاف إليها فحذفت الجملة للعلم بها وعوض عنها بالتنوين وكسر إذ للاتقاء الساكنين وهما الذال والتنوين ومنه قول أبي ذؤيب :

(١) شرح ابن عقيل (١/١٧ - ٢١) .

نهيتك عن طلابك امعرف يعافيه وأنت إذ صحيح
والرابع : تنوين التناسب : نحو ﴿ سَكَنَ سَلًا وَأَغْلَلًا ﴾ [الإنسان : ٤]
فسلاسلًا غير منصرف وإنما نون لمناسبة أغللاً وهذه الأربعة جاءت في
القرآن العظيم مختصة بالأسماء وأربعة جاءت في غير القرآن .

وتنوين التنكير وهو ما يلزم الأسماء بعد التصريف تنكيراً نحو (مه) (صه)
فتقول (مه) و(صه) بالتنوين ، وسيبويه ، وسيبويه آخر وهو الأحق لنقص
المبنيات فرق بين معرفتها ونكرتها ويترد هذا في ما أخره ويه ومعنى مه اكفف
وصه اسكت ، وكذا سيبويه في التنكير لغير معين ومثله ايه بمعنى حدثنا حديثاً
ومنه قول الأم ايه بأبي الخطاب حدث حديثاً ، وكذا قوله عليه السلام حين
أردف السريد ثم قال له : انشدني ثم قال : هل تروي من كلام أمية بن أبي
الصلت شيء ؟ فقال : نعم ، قال : فأنشده ، فجعل ﷺ بين كل قافيتين ايه
حدثنا حتى أنشده مائة قافية فقال : هذا رجل آمن لسانه وكفر قلبه ، قلت هو
أبو عمرو الصحابي رضى الله عنه مذكور في المختصر ثم المذهب في
الشهادات في سماع الشعر بشين معجمة مفتوحة ثم راء مكسرة أبو عمرو
الشريد بن سويد الثقفي الحجاجي^(١) روى عنه ابنه عمرو^(٢) ، ويعقوب بن
عاصم ، وحديثه المذكور في المختصر والمذهب رواه مسلم في صحيحه :
ويقال : ايه وهيه حدثنا إذ أستزدت وايتها إذ أردت أن يسكت أي : كف عنا
وويها إذ زجرته عن الشيء أو عن فعله أو أغريته به ، وواها إذ تعجب منه وأنشد
ثعلب^(٣) :

(١) هو الشريد بن سويد الثقفي من الصحابة الذين نزلوا مصر الإصابة (٣/ ٢٧٥ ، ٢٧٦) ،
« تهذيب التهذيب » (٢/ ٤٩٤ ، ٤٩٥) .

(٢) هو عمرو بن الشريد تابعي ، أبوه صحابي ثقة جليل « تهذيب الأسماء واللغات » (٢/ ٣٤٤) .

(٣) هو أحمد بن يحيى بن يزيد بن سيار الإمام المجمع على إمامته وكثرة علومه ت ٢٩١ هـ « تهذيب
الأسماء » (٢/ ٥٥٠ ، ٥٥١) .

واَهَا لليلى ثم واَهَا واَهَا هى المنى لو أننا نلناها
ياليت عينها لنا وفاهَا عن يه نرضى به أباهَا
وفي الحديث : واَهَا النواحين^(١) .

وتنوين الصرف : وهو الذي يصرف الاسم غير المنصرف ضرورة نحو
سرت بأحمد وأحمد آخر ، وكقوله به مكة أصبحت مقامًا ومنزلًا وأكثر ما يقع
هذا النوع في الشعر لأنه خاص بالوزن .

وتنوين الترتم : وهو الأحق للروي المطلق عوضًا من مدة الإطلاق في
لغة بني تميم وقيس وقولهم تنوين الترتم قال ابن مالك : هو على حذف
المضاف أي : تنوين في الترتم وإنما هو عوض من الترتم لأن الترتم هو مد
الصوت بمد يجانس حرف الروي وهذا النوع يشترك فيه الاسم والفعل
والحرف فمثاله في الاسم قول الحجاج : يا صاح ما هاج الدموع الدرفن ،
وفي كقوله تكملة البيت : من ظلل كالا نحمي إن هجن أي : انهج ومعناه
ادخلن فهذا تنوين مد من الألف وفي الحرف قول النابغة :

أفد الترحل غير أن ركبنا لما تزل برحالنا وكانقدن
أي : وقد زالت ، وكقوله :

أقل اللوم عادل والعتابن وقولي : أن رضيت لقد اصابن .

وقال الشيخ شمس الدين بن الحسن بن سباع الصائغ^(٢) في شرحه على
ملحة الإعراب : وتنوين الترتم : وهو يختص بالقافية المطلقة بدلًا ممن
حروف الإطلاق عوضًا من ممات الترتم فالمبدل من الألف كقوله : يا صاح

(١) ضعيف لا أصل له .

(٢) محمد بن حسن بن سباع أبي بكر الصائغ أديب عروضي لغوي نحوي ت ٧٢٢ هـ له شرح على
« ملحة الإعراب » للحريري أوله الحمد لله واستعينه وسماه « اللوحة في شرح الملحة » كشف
الظنون (٢/ ١٨١٧ ، ١٨١٨) ، الوافي (٢/ ٣٣٤ - ٣٣٥) .

ما والمبدل من الواو كقوله سقيت الغيث أيتها الخيائن أي : الخيا سوى
والمبدل من الياء كقول جرير كانت مباركة ممن الابا من جاي الاباني ألف
وتنوين الغالى وهو الدخل على القافية المعرفة بأداة النفي كقول رؤبة :
وقاتم الأعماق خاوي المختبر قن مثنية الاعلام لماع الخفقن
أصله المخترق فزاد فيه التنوين وكسر الحرف الذي قبله للاتقاء الساكنين
ومثاله في الفعل أينما قوله :

ويعدوا على المرء ما يا تمرن .

أي : يأتمر وفي الحرف أيضًا كقوله :

بنات العم يا سلني وانن كان فقيرًا معدمًا قالت : وانن وسمي غالبًا
لقلته .

وتنوين الاضطرار : كقوله :

سلام الله يا مطر عليها وليس عليك يا مطر السلام
فمطر الأول أم رجل ونونه للضرورة ولخفة التنوين ومطر الثاني هو المطر
المعروف والسلام من فرع بلين والتنوين يختص بالاسم المتصرف لخفته وهو
مأخوذ من صريف البكر عند الاستسقاء لأنه يحدث في الاسم صوتًا شبيهًا به
فلذلك سمي منصرفًا كقولك أكرمت زيد يا هذا في اتصال الكلام فإذا أوقفت
على الاسم أو الفعل أو الحرف المنصرف كقولك أحد أبدلت من التنوين الفاء
من فتحة مع التنوين لبعده مما يمنع ذلك من المجرور و المرفوع لأنه لو وقف
على المجرور بالياء لالتبس بالمضاف إلى ياء المتكلم فلو قال قائل : مررت
بغلامي لتوهم السامع أن الغلام له في ملكه ولو وقف على المرفوع بالواو
فتقول جاء زيد فتخرج عن أصل كلام العرب لأنه لا يوجد في كلامهم اسم
آخره واو قبلها ضمة وإنما يوجد ذلك في الأفعال ولذلك اضطرروا في بعض
الجموع إلى مثل ذلك فأبدلوا الواو ياء وكسروا ما قبلها فقالوا في جمع دلو

وجرو ادل وأجر والأصل ادلوء وأجرو ففروا من هذا محافظة على الأصل ثم إن التنوين يسقط في أربعة مواضع أحدها من الاسم المعرف باللام لأنه زيادة على أول الاسم والتنوين زيادة علة آخرة فلم يحتمل أن تجمع بين زيادتين الثاني يسقط من المضاف الأول كقولك غلام زيد لأنه بالإضافة من الثاني كبعض الكلمة لاتصاله به والتنوين يفصل بينهما فلذلك أن لا يكون إلا في آخر الاسم الثاني .

الثالث : الاسم الذي لا يتعرف كأحمد وأحمر وقولك لشبه بالفعل ، وفي هذا النوع تفصيل نحو : يزكون في كتبت .

الرابع : أن يكون الاسم المفرد علمًا موصوفًا بأين وهو مضاف إلى علم من اسم أو كنيه أو لقب فالتنوين يسقط من المعرف باللام ومن الموصوف به للإضافة فتقول جاء زيد بن عمر ورأيت خالد بن أبي الحسن ومررت بزيد بن تأبط شرًا ، ومن هذا قول الشاعر :

فقلت بعبد الله خير لذاته ذاب بن أسماء بن زيد بن قارب
وتوجيه ذلك أن التنوين ساكن وألف الوصل تسقط في اندراج الكلام فيلتقي التنوين بالباء الساكنة فحذف لذلك فإن وصف الاسم بابن مضاف إلى ما فيه الألف واللام نون لثبوت همزة الوصل بعده كقولك : هذان يدين الأمير لأن الأمير ليس معلم قال :

فَعِنْدَ حَرْفِ الْحَلْقِ أَظْهَرُ ، وَأَدْغَمُ فِي اللَّامِ وَالرَّاءِ لَا بِغُنَّةٍ لَزِمَ
وَأَدْغَمَنَ بِغُنَّةٍ فِي : يُؤْمِنُ إِلَّا بِكَلِمَةٍ كَ : دُنْيَا عَنْوَنُوا
فأمر بإظهار النون الساكنة والتنوين عند حروف الحلق الستة وهي الهمزة والهاء والعين والحاء والغين والخاء وقد جمعها الشاطبي في نصف بيت فقال
ألا هاج حكم عم خاليه عقل نحو : ﴿مَنْ ءَامَنَ﴾ [البقرة : ٦٢] ، و﴿مَنْ هَاجَرَ﴾ [الحشر : ٩] ، و﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ﴾ [الأنعام : ٢٦] ، و﴿يَنْهَوْنَ﴾ [آل عمران :

[١٠٤] ، ﴿ مِنْ عَلِيٍّ ﴾ [النجم : ٦] ، ﴿ أَنْعَمْتَ ﴾ ، ﴿ مَنْ حَادَّ ﴾ [المجادلة : ٢٢] ، ﴿ وَأَنْحَرْ ﴾ [الكوثر : ٢] ، ﴿ مِّنْ غِلٍّ ﴾ [الأعراف : ٤٣] ، ﴿ فَسَيَنْفُضُونَ ﴾ [الإسراء : ٥١] ، ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ ﴾ [النساء : ١٠١] ﴿ مَنْ خَافَ ﴾ [النازعات : ٤٠] ، ﴿ الْمُنْخَنَقَةُ ﴾ [المائدة : ٣] ، و ﴿ حَقِيقٌ عَلَى ﴾ [الأعراف : ١٠٥] ، و ﴿ نَارٌ حَامِيَةٌ ﴾ [القارعة : ١١] ، و ﴿ مَاءٌ غَدَقًا ﴾ [الجن : ١٦] ، ﴿ يَوْمَئِذٍ خَشِيعَةٌ ﴾ [الغاشية : ٢] (قرأها أبو جعفر^(١) بالإخفاء وقرأ الباكون بالإظهار ووجه الإخفاء فيها من أحرف أقصى اللسان أعني : قاف والكاف في حروف) وجه الإظهار غاية بعد المخرج مع تنوع الحلق .

ثم أخبر أن كل واحد من النون الساكنة والتنوين أدغم في اللام والراء بلا غنة نحو : ﴿ مَنْ رَبُّ ﴾ ، ﴿ أَنْدَادًا لِّيُضِلُّوا ﴾ [إبراهيم : ٣٠] ، ﴿ بَشَرًا رَسُولًا ﴾ [الإسراء : ٩٤] وجه إدغام النون الساكنة والتنوين فيهما تلاصق المخرج واتحاده على رأي ، ووجه حذف الغنة مبالغة في التحقيق لأن في بقائها ثقلًا ما وإلى عدم الغنة أشار بقوله : « لا بغنة لزم » أي : بغنة لازمة بل منفكة عنها ثم أمر بإدغامها بغنة في حروف « يومن » وهي أربعة أحرف الياء والواو الميم والنون نحو : « أن يروا فيه » ، ﴿ يَنْصُرُونَهُ ﴾ ، ﴿ مِنْ وَآلٍ ﴾ [الرعد : ١١] ، ﴿ إِيْمَانًا وَعَلَى ﴾ [الأنفال : ٢] ، « من معين » ، ﴿ سُبُلِكُمْ وَمَاءٌ حَبَّةٌ ﴾ [البقرة : ٢٦١] ، ﴿ إِنْ نَحْنُ ﴾ [إبراهيم : ١١] ، ﴿ مَلِكًا نُّقَاتِلُ ﴾ [البقرة : ٢٤٦] ، واتفقوا على أن الغنة مع الواو والياء غنة المدغم ومع النون غنة المدغم فيها واختلفوا مع الميم فذهب ابن كيسان^(٢) إلى غنة النون تغليبًا للأصلية ، وذهب الباكون على أنها غنة الميم وهي عند الميم كالنون وجه الإدغام في النون التماثل وفي

(١) هو يزيد بن القعقاع المدني إمام كبير ، توفي ١٣٠ هـ ، اشتهر بالرواية عنه ابن وردان ، وابن جمار ، غاية النهاية (٢/ ٣٨٢ ، ٣٨٤) .

هو محمد بن أحمد بن إبراهيم من أئمة القراءات واللغة له المذهب في النحوت ٢٩٩ هـ .
الأعلام (٦/ ١٩٧) .

الميم التجانس في الغنة والجهر والانفتاح والاستفال وبعض الشدة في الياء والواو التجانس في الانفتاح والاستفال والجهر مضارعة الغنة المد ومن ثم أعرب بالنون وقوله : « إلا بكلمة كدنيا » أي : إذا اجتمعت النون الساكنة مع الواو والياء في كلمة أظهرت ك « دنيا » و « بنيان » و « قنوان » و « صنوان » لثلاثا يلتبس إذا أدغم بالمضاعف وهو ما تكرر أحد أصوله ك « صوان » و « كديا » ولم يتأت للناسم رحمة الله مثال الواو من القرآن فأتي بلفظة « عنونوا » من عنوان الكتاب أي : ختمه وقوله : « أدغم » مبني للمفعول من باب الافتعال ثم قال :

وَالْقَلْبُ عِنْدَ الْبَا بِغُنَّةٍ ، كَذَا الإِخْفَا لَدَى بَاقِي الْحُرُوفِ أَخِذَا

قد أخبر أن النون الساكنة المتوسطة والمتطرفة والتنوين يقلبان ميمًا بغنة عند الباء كأنبهم ، ﴿ أَنْ بُورِكَ ﴾ [النمل : ٨] ، ﴿ عَلِيمٌ بِذَاتِ ﴾ [آل عمران : ١١٩] وجه القلب عسر الاتيان بالغنة ثم إطباق الشفتين ولم يدغم لاختلاف نوع المخرج وقلة التناسب فتعين الإخفاء وتوصل إليه بالقلب ميمًا لتشارك الياء مخرجًا والنون غنة ثم أخبر أن النون الساكنة والتنوين كما قلبا عند الباء كذلك اخفاؤهما بغنة عند باقي الحروف نحو ﴿ يَنْقَلِبُ ﴾ ، و ﴿ إِنْ جَاء ﴾ ، ﴿ يَتَابِعْ قِبَلَهُمْ ﴾ [البقرة : ١٥٤] ، ﴿ أَنْكَالًا ﴾ [المزمل : ١٢] ، ﴿ مَنْ كَانَتْ ﴾ [هود : ١٢] ، ﴿ زَرْعًا * كَلَنَّا ﴾ [الكهف : ٣٢ ، ٣٣] ، ﴿ يُنَجِّحُكُمْ ﴾ [الأنعام : ٦٤] ، ﴿ وَإِنْ جَنَحُوا ﴾ [الأنفال : ٦١] ، ﴿ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا ﴾ [النساء : ٣٣] ، ﴿ يُنْشَوُا ﴾ [الرعد : ١٢] ، ﴿ فَمَنْ شَاءَ ﴾ [الكهف : ٢٩] ، ﴿ شَقِىءٌ شَهِيدٌ ﴾ [فصلت : ٥٣] ﴿ مَنْضُودٌ ﴾ [هود : ١٤] ، ﴿ مِنْ بَعْدِ ضَعْفِ قُوَّةٍ ﴾ [الروم : ٥٤] ، « ضَعُفًا فَأَخَافَ » ، ﴿ وَمَا يَنْطِقُ ﴾ ، ﴿ فَإِنْ طَبَنَ ﴾ [النساء : ٤] ، ﴿ صَعِيدًا طَبِيبًا ﴾ [النساء : ٤٣] ، ﴿ عِنْدَ ﴾ ، ﴿ وَمَنْ دَخَلَهُ ﴾ [آل عمران : ٩٧] ، ﴿ عَمَلًا دُونَ ﴾ [الأنبياء : ٨٢] ، ﴿ كُنْتُمْ ﴾ [البقرة : ٢٣] ، ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ ﴾ [البقرة :

[٢٣] ، ﴿جَنَّتٍ تَجْرَى﴾ [البقرة : ٢٤] ، ﴿يَنْصُرْكُمْ﴾ [محمد : ٧] ، ﴿وَلَيْنَ صَبَرْتُمْ﴾ [النحل : ١٢٦] ، ﴿عَمَلًا صَالِحًا﴾ [الكهف : ١١٠] ، ﴿مَا نَنْسَخْ﴾ [البقرة : ١٠٦] ، ﴿أَنْ سَيَكُونُ﴾ [المزمل : ٢٠] ، ﴿رَجُلًا سَلَمًا﴾ [غافر : ٢٩] ، ﴿يُنَزَّلُ﴾ [سبا : ٢] ، ﴿فَإِنْ زَكَلْتُمْ﴾ [البقرة : ٢٠٩] ، ﴿نَفْسًا زَكِيَّةً﴾ [الكهف : ٧٤] ، ﴿أَنْظُرْ﴾ [الإسراء : ٤٨] ، ﴿إِنْ ظَنَ﴾ [البقرة : ٢٣٠] ، ﴿ظِلًّا ظَلِيلًا﴾ ، ﴿لِنُنْذِرَ﴾ [السجدة : ٣] ، ﴿مَنْ ذَا الَّذِي﴾ [البقرة : ٢٥٥] ، ﴿ظَلَّ ذِي﴾ [المرسلات : ٣٠] ، «منثور» ، ﴿فَمَنْ ثَقُلَتْ﴾ [الأعراف : ٨] ، ﴿أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾ [الواقعة : ٧] ، ﴿يُنْفِقُ﴾ [المائدة : ٦٤] ، ﴿فَإِنْ فَأَوْ﴾ [البقرة : ٢٢٦] ، ﴿سَفَرٍ قَعْدَةً﴾ [البقرة : ٢٢٦] ، وقد جمعها بعضهم في بيتين :

ضحكت زينب فأبدت ثنايا تركتني سكران دون شرابي
طوقتني ظلمًا قلائد ذل جرعتني كأس صابي
وقال آخر : صف ذا ثنا جود شخص قد سما كرمًا ضع ظالمًا زد تقى دم
طالبًا فترى .

وجه الإخفاء تراخي الباء في مناسبة حروف الإدغام ومباينتها حروف الحلق فأخفيت ، والفرق بين الإخفاء ، والإدغام أن الإخفاء حالة بين الإظهار والإدغام لا تشديده ولا تسكينه وأن إخفاء الحرف عند غيره لا في غيره وكلما ذكر من أول هذا الباب إلى هنا إن كانا من ألف من كلمة فالحكم فيه عام في الوصل والوقف وإن كانا من كلمتين فالحكم مختص بالوصل فقط ثم اعلم أن اللام على قسمين شمسية ويجب إدغامها وقمرية ويجب إظهارها فالشمسية نحو : ﴿وَالصَّفَّاتِ﴾ و﴿الضَّالِّينَ﴾ ، ﴿وَالطَّارِقِ﴾ [الطارق : ١] و﴿الظَّالِمِ﴾ ﴿وَالذَّارِبِ﴾ ، ﴿وَالرَّاسِخُونَ﴾ [آل عمران : ٧] ﴿وَالزَّانِي﴾ [النور : ٢] ﴿وَالسَّارِقَةُ﴾ [المائدة : ٣٨] ﴿وَالشَّمْسِ﴾ [الشمس : ١] ﴿وَاللَّيْلِ﴾ [الليل : ١] ﴿وَالنَّارِغَتِ﴾ وجملتها أربعة عشر حرفًا وهي التاء ، والشاء ، والذال ، والذال ،

والراء، والزاي، والسين، والشين، والصاد، والضاد، والطاء، والظاء،
والنون، واللام، والقمرية وهي أيضًا أربعة عشر حرفًا وهي الباء، والجيم،
والحاء، والخاء، والعين، والغين، والفاء، والقاف، والكاف، والميم،
والهاء، والواو، والياء نحو: ﴿الْبَاقِينَ﴾ [الشعراء: ١٢٠] و«الجارية»
و«الحامدين» ﴿وَالْخَشِيعِينَ﴾ [الأحزاب: ٣٥] ﴿وَالْعَكِيفِينَ﴾ [البقرة: ١٢٥]
و﴿الْفَلِيلِينَ﴾، وقس على ذلك باقي الحروف.

أحكام المد والقصر^(١)

وَالْمَدُّ: لَا زِمٌ، وَوَاجِبٌ أَتَى وَجَائِزٌ، وَهُوَ وَقْصُرٌ نَبَتًا
لما فرغ من أحكام النون الساكنة والتنوين شرع في بيان المد والقصر جاء
على المد مفقودًا بالذات وعندني جاء القصر ضمنا وإذا كان المد فرعًا لكثرة
أحكامه قال والمد).

اعلم أن حروف المد ثلاثة الألف ولا تكون إلا ساكنة ولا يكون ما قبلها
إلا مفتوحًا والباء الساكنة المكسور ما قبلها والواو الساكنة المضموم ما قبلها
والمد نوعان أصلي وهو اللازم لحروف المد الذي لا ينفك عنها، وفرعي وله
سببان همز أو سكون، والمد للسكون قسمان لازم وعارض، والمد للهمز
واجب وجائز وإلى الأربعة أشار في هذا البيت فاللازم ما لزم حالة في المد
عند كل القراء وسمي لازمًا للزوم سببه والواجب ما اجتمع القراء على مده
لكن اختلفوا في مراتبه وسمي واجبًا لأنه لا يجوز قصره فإن قصر كان لحنًا
والجائز في الشيء ما جاز مده وقصره عند جميع القراء والسكون إما أن يكون
لازمًا أو عارضًا وإلى ذلك أشار بقوله فاللازم.

والألف في قوله: «وقصر ثبنا» غير تثنية أي: ثبت المد والقصر. ثم قال:

فَلَا زِمٌ: إِنْ جَاءَ بَعْدَ حَرْفٍ مَدٍّ سَاكِنٌ حَالِيْنٍ، وَبِالطُّوْلِ يُمَدُّ

(١) زيادة من المحقق.

أخذ يبين كل نوع من أنواع المد الذي يقدم مجملًا فأخبر عنه مفصلاً أن
اللازم هو الذي جاء بعد حرف المد ساكن لازم في الحالين أي : في حالة
الوصل والوقف فالساكن الواقع بعد حرف المد تارة يكون مدغمًا وتارة يكون
غير مدغم والمدغم على ضربين^(١) واجب الإدغام لغة وجائزة فالواجب نحو :
﴿ دَابَّةٌ ﴾ ، و ﴿ الصَّلَافَةُ ﴾ ، و ﴿ الطَّائِمَةُ ﴾ [النازعات : ٣٤] ، و ﴿ الضَّالِّينَ ﴾ ،
ويجوز فيه المد لأجل الساكن والقصر لعروض السكون والتوسط له ملء لرتبته
ما يوجب عارض عن رتبته ما يوجب لازم ، و ﴿ اتَّخَذُوْنِي ﴾ [الأنعام : ٨٠] ،
و ﴿ الذَّكْرَيْنِ ﴾ [الأنعام : ١٤٣] ، و ﴿ وَاللَّهُ خَبِيرٌ ﴾ [طه : ٧٣] ، والجائز نحو :
﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي ﴾ [الإنفطار : ١٣] ، ﴿ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا ﴾ [يوسف : ٥٦] على قراءة
أبي عمرو ﴿ وَلَا تَتِمَّمُوا ﴾ [البقرة : ٢٦٧] ، ﴿ وَلَا تَعَاوَنُوا ﴾ [المائدة : ٣] على
قراءة البزي والساكن غير المدغم نحو ما يأتي في فواتح السور ﴿ وَالْآنَ ﴾
[يونس : ٥١] في موضعين في يونس وكذا ﴿ وَالَّتِي ﴾ [الطلاق : ٤] ، ﴿ وَحَيَايَ ﴾
[الأنعام : ١٦٢] في قراءة من أسكن وفهم من قوله ساكن حالين إن وصل ميم
﴿ بِسْمِ اللَّهِ ﴾ و ﴿ أَلَمْ ﴾ ﴿ أَحْسِبَ النَّاسَ ﴾ [العنكبوت : ١ ، ٢] فإن للناقل اعتبار
فيه اللفظ جرى وجوه سكون الوقف وإن اعتبر الأصل فالإشباع وقد اعتبروا
اتفاق أهل الأداء على إشباع المد للساكن اللازم في فواتح السور واختلفوا في
قدر مد غير الفواتح فمنهم من مد قدر ألفين كالفواتح وهو اختيار الناظم وإليه
أشار بقوله : « وبالطول يمد » ، ومنهم من مد قدر ألف واختاره الأهوازي
والسخاوي في قوله :

وَالْمَدُّ مِنْ قَبْلِ الْمُسْكَنِ دُونَ مَا قَدْ مُدَّ لِلْهَمْزَاتِ بِاسْتِيقَانٍ
فالذي يمد قدر ألف يصير في المد الأصل قدر ألفين والذي يمد قدر

(١) وسمي الفرق لأنه يفرق بين الاستفهام والمجزوم وكذا يأتي في قراءة ورش نحو أنذرتهم
وسمي مد بدل لأنه من همزة هي فاء الفعل . (من هامش المخطوطة) .

ألفين يصير معه قدر ثلاثة وجه المد اللازم أنه تقرر في التعريف أنه لا يجمع في الوصل بين ساكنين فإذا أدى الكلام إليه فيتحرك ويحذف أو زيد في المد ليقدر محرّكاً وهذا موضع الزيادة وهو معنى قول الخاقاني :

مددت لأن الساكنين تلاقيا فصار كتحرّيك كذا قال ذو الخبر
وسمى مد العدل لتساوي القراء في قدر مده ومد الحجز لأنه حجز بين الساكنين ثم إن لفظ عين في فاتحتي مريم والشورى فيه الإشباع والتوسط .
وجه الإشباع أنه قياس مذهبهم في الفصل بين الساكنين فإن فيه مناسبة لما جاور من الممدود ووجه التوسط التفرقة بين ما قبله حركة من جنسه وبين ما قبله حركة من غير جنسه ليكون لحرف المد مزية على حرف اللين ثم إن المد اللازم الساكن الجائز هو نحو : ﴿ فِيهِ هُدًى ﴾ ، ﴿ وَلَا تَيَمَّمُوا ﴾ عند المدغم المشدد يجوز فيه المد والقصر فالمد لأجل الساكن في الحالين والقصر لعروض السكون . ثم قال :

وَوَاجِبٌ : إِنْ جَاءَ قَبْلَ هَمْزَةٍ مُتَّصِلًا إِنْ جُمِعَا بِكَلِمَةٍ

يعنى أن المد الواجب هو الذي يجيء حرف المد فيه قبل الهمزة ويكونان مجتمعين في كلمة واحدة نحو : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ﴾ [الفرقان : ٤٨] ، ﴿ جَاءَ ﴾ [الفجر : ٢٢] ، ﴿ أُولَئِكَ ﴾ [البقرة : ٥] ، ﴿ بِالسُّوءِ ﴾ [النساء : ١٣٨] ، ﴿ أَنْ تَبُوءَ ﴾ [المائدة : ٢٩] ، ﴿ السُّوءِ ﴾ ، ﴿ وَجِئْتُ ﴾ [الفجر : ٢٣] ، ﴿ سَيِّئَتْ ﴾ [الملك : ٢٧] ، ثم إن هذا النوع من المد يسمى المد المتصل لإتصال الهمزة بكلمة حرف المد وله محل اتفاق ومحل اختلاف فمحل الاتفاق هو أن كل القراء اتفقوا على اعتبار الهمزة وهو زيادة المد المسمى في الاصطلاح المد الفرعي ومحل الاختلاف وهو تفاوت الزيادة في المراتب ونصوص النقلة فيها مختلفة فالذي نقله السخاوي عن الإمام الشاطبي أنه كان يرى في هذا النوع مرتبتين طولى لورش وحمزة ووسطى للباقيين وبه يأخذ الناظم إذا قرأ من طريق الشاطبي وإذا اعتبرت مراتب القرآن في الترتيل

والتوسط والحدرد تلخص منها أربع مراتب فيكون أطولهم في هذا النوع حمزة وورش ثم عاصم وابن عامر والكسائي ثم أبو عمرو وابن كثير وقالون واختلفوا في مقدار هذه المراتب فقليل أولها ألف وربيع ثم ألف ونصف ثم ألف وثلاث أرباع ثم ألفان وقليل أولها ألف ونصف ثم ألفان ونصف ثم ثلاثة آلاف وهذا كله تقريب لا تحديد ولا يصفه إلا بالمشافهة والإدمان .

وجه المد أن حرف المد ضعيف خفي والهمزة حرف قوي صعب فزُيد في المد تقوية للضعيف عند مجاوزة القوى وقليل ليتمكن من اللفظ بالهمزة على حقها ووجه التفاوت مراعاة وجه القراءة وقوله : « إن جمعا بكلمة » تعليل لقوله : « متصلا » . ثم قال :

وَجَائِزٌ : إِذَا أَتَى مُنْفَصِلًا أَوْ عَرَضَ السُّكُونُ وَقَفًا مُسَجَّلًا

يعني أن المد الجائز قسمان أحدهما أن يأتي حرف المد منفصلاً عن الهمزة بأن يكون حرف المد آخر كلمة والهمزة أول كلمة أخرى نحو : « بما أنزلنا » ، ﴿ يَتَأَيَّهَا ﴾ ، ﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا ﴾ [المائدة : ١٦٣] ، ﴿ قَالُوا ءَامَنَّا ﴾ [آل عمران : ٥٢] ، ﴿ أمره إلى الله ﴾ [البقرة : ٢٧٥] ، فاختلف القراء في زيادة المد الفرعي وقصره فورش ، وابن عامر ، وعاصم ، وحمزة ، والكسائي يمدونه بلا خلاف ، وابن كثير ، والسوسي يقصرانه بلا خلاف ، وقالون ، والدوري يمدانه ويقصرانه فمن مد فمده متفاوت على مراتبهم في الترتيل والتوسط والحدرد كما قررنا في المتصل وأطولهم مدًا في هذا النوع حمزة وورش^(١) ، ثم عاصم ، ثم ابن عامر ، والكسائي ، ثم قالون والدوري في أحد وجههما ، ثم ابن كثير والسوسي^(٢)

(١) والضمير أتى مستترًا يجوز عوده إلى كل واحد من المد والقصر وإلى نفس النسق كل من اللوين فحصل تعريف المنفصل وأما على تقدمه يجوز إلى نفس المد تحصل تعريف ويكون تركه اعتمادًا على فهم المتعلم . (من هامش المخطوطة) .

(٢) هو صالح بن زياد بن عبد الله ت ٢٦١ هـ أحد الذين اشتهروا بالرواية عن أبي عمرو البصري غاية النهاية (١/ ٣٣٢ ، ٣٣٣) .

وقالون ، والدوري في ثاني وجههما وهذه الرتبة الأخير عائدة عن الفرعي وهي الحاسة الزائدة على المتصل وأصحابها في المتصل ، في الرابعة وأول رتب المنفصل على القول الأول ألف ثم ألف وربع ثم ألف ونصف ثم ألف وثلاثة أرباع ألف ، ثم ألفان وعلى القول الثاني ألف ونصف ثم ألفان ، ثم ألفان ونصف ثم ثلاثة ألفات ، وهذا المد في حال الوصل فإن وقفت على حرف المد عاد إلى أصله وسقط ، وقوله : « منفصلاً » حالاً من فاعل أي : وجه القصر إلقاء أثر الهمزة لعدم لزومه باعتبارية الوقف ، ووجه المد اعتبار اتصالها لفظاً في الوصل ولما روي أنه سأل أحد الأمة عن قراءة النبي ﷺ فقال كان يمد صوته مدّاً ، وهذا الخبر على العموم في المتصل والمنفصل وغيرهم من أنواع المد .

الثاني من أقسام المد الجائز إذا كان السكون بعد حرف المد عارضاً للوقف^(١) وقوله : « مسجلاً » أي : وفقاً مطلقاً سواء كان سكوناً محضاً أو إشماماً أو روما فإن حكم الروم حكم الوصل ثم ﴿الرَّحِيمُ﴾ ، ﴿نَسْتَعِينُ﴾ ، ﴿الْمُفْلِحُونَ﴾ يجوز فيه ثلاثة أوجه الطول والتوسط والقصر .

وجه المد حمله على اللازم بجامع اللفظ ووجه التوسط اعتبار سكون الوقف العارض مع حطه عن السكون اللازم ووجه القصر أن الوقف يجوز فيه التقاء الساكنين مطلقاً فاستغنى عن المد^(٢) فإذا علمت ذلك فنقول المد ينقسم إلى عشر أنواع مد الحجز ويسمى أيضاً المد اللازم وهو كل مد يكون قبل حرف مشدد نحو : ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ ، ﴿وَحَافِيَتِ﴾ ، ﴿وَالصَّائِتِ﴾ [عبس : ٣٣] ، ﴿وَالطَّائِتِ﴾ ، ﴿وَدَابَّتْ﴾ ونحوه ، وإنما سمي حاجزاً لأنه

(١) قوله وفقاً إما حال أو منصوب بنوع الخافض أي : أن المد الجائز على قسمين أحدهما ما عارض سكونه للوقف فدخل فيه الإشمام فيما بهصح فيه . (من هامش المخطوطة) .

(٢) وخرج بقوله وفقاً ما سكن لأجل الإشمام كما قال رب ، وقيل لهم . (من هامش المخطوط) .

حجزا بين الساكنين وهما الألف والأول من الحرفين الذي هو حرف واحد في الخط ، وقيل سمي مد الحجز لدخول الألف حازجة بين الألفين لبعده أحدهما عن الأخرى ، ومد العدل وهو همزة الاستفهام تدخل على الهمزة في نفس الكلمة فتخفف الثانية نحو : ﴿أَنْذَرْتَهُمْ﴾ [البقرة : ٦] ، ﴿أَنْتَ قُلْتَ﴾ [المائدة : ١١٦] ، ﴿أَنْتَ فَعَلْتَ﴾ [الأنبياء : ٦٢] ، ﴿أُولَئِكَ﴾ ، ﴿أَنْتُمْ أَعْلَمُ﴾ (البقرة : ١٤٠) ، ونحوه وسمي مد العدل لأنه عدل به عن الجمع بين الهمزتين وقيل لأن الألف الأولى استفهامية والثانية أصلية لأن أصلها : «أنذرتهم» «أنت فعلت» «أسلم» «أنتم» وقيل مد العدل نحو : ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ وشبهه لالتقاء الساكنين ، ولا سبيل إلى اجتماع ساكنان فأدخلوا بينهما ليقوم مقام حركة تعدل بين الساكنين ، ومد التمكين نحو : ﴿أُولَئِكَ﴾ ، و﴿الْمَلَكَةِ﴾ [البقرة : ٣١] ، و﴿قَالُوا﴾ [الأعراف : ٤] ، وإنما سمي مد التمكين لأن الكلمة تمكنت به بعد اضطراب كان فيها وقيل لأنه معين على التمكين من تحقيق الهمزة وخروجها من مخرجها فتأمله .

ومد الفصل ويسمى المد المنفصل ﴿بِمَا أُنزِلَ﴾ [البقرة : ٥] ، ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا﴾ [المؤمنون : ١٠٧] ، ونحوه وإنما سمي مد الفصل لأنه يفصل بين الكلمتين ويسمى أيضا البسط لفصله بين كلمتين منفصلتين فكأنه بينهما بساطا فاصلا بأحدهما عن الأخرى ، ومد الروم نحو : ﴿هَآأَنْتُمْ﴾ [النساء : ١٠٩] ، وإنما سمي مد الروم لأنهم يرومون بالمد الهمزة من ﴿أَنْتُمْ﴾ ولا يخففونها ولا يتركونها وإنما يلينونها ويثيروا إليها بالتسهيل ، ومد الفرق نحو : ﴿هَآللهُ أَذِنَ لَكُمْ﴾ [يونس : ٥٩] ، ﴿هَآللهُ خَيْرٌ﴾ [النمل : ٥٩] ، ﴿هَآلْفَنَ﴾ معا ﴿هَآلَّذِكْرَيْنِ﴾ [الأنعام : ١٤٣ ، ١٤٤] لأنه يفرق بين الاستفهام والخبر ، ومد البنية نحو : ﴿دُعَاءَ وَنَدَاءَ﴾ [البقرة : ١٧١] و﴿زَكْرِيَّا﴾ [آل عمران : ٣٨] ، إنما سمي بذلك لأن الكلمة بنيت على المد لا على القصر وقيل لأن الاسم

الممدود حين بني على المد فرق بينه وبين المقصور ومد المبالغة نحو : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ [محمد : ١٩] ، ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ [الزمر : ٦] .

وسمي بالمبالغة لأن العرب كانت تبالغ في ذلك للتعظيم لله سبحانه ونفي الألوهية عن غير الله ومد البدل نحو : ﴿ مَنْ ءَامَنَ ﴾ ، و ﴿ آتَى ﴾ وإنما سمي بذلك لأن الأصل فيه همزتان فخففت الثانية وأبدل منها الألف إستثقالاً للجمع بين الهمزتين فهو بدل من الهمزة المحذوفة ومد الأصل نحو : ﴿ جَاءَ ﴾ و ﴿ شَاءَ ﴾ وإنما سمي مد الأصل لأن المد هنا من أصل الكلمة .
ثم قال :

وَيَعْدَ تَجْوِيدِكَ لِلْحُرُوفِ لَا بُدَّ مِنْ مَعْرِفَةِ الْوُقُوفِ

لما ذكر التجويد وأحكامه أعقبه بذكر الوقوف ولا بد للقارئ من معرفتها وكذلك الابتداء فلا بد من تحقيق معرفته لأنهما من متعلقات التجويد فقال :
وبعد تجويدك حروف القرآن كلماته لا بد لك أيها القارئ من معرفة الوقوف والابتداء والوقوف جمع وقف وجمعها باعتبار تنوعها والابتداء غير متنوع ، والوقف عن الشيء ترك الإتيان به ولهذا سمي في الاصطلاح وقفاً لأنه وقف عن الحركة أي : تركها واعلم أن تجويد القراءة هو تصحيح الحروف وتقويمها وإخراجها من مخارجها وترتيبها في مراتبها وردها إلى أوصلها وأتباع منقولها وإلحاقها بنظائرها وإمساكها قبل نظائرها فقد اتضح بذلك أن تجويد القرآن يتوقف على معرفة أمور ؛ أحدها : معرفة مخارج الحروف .
الثاني : معرفة صفاتها من همس وجهر ونحوه . الثالث : معرفة ما يتجدد لها بسبب التركيب من الأحكام . الرابع : رياضة اللسان بذلك وكثرة التكرار وأصل ذلك كله وأساسه تلقيه من أولي الإتقان وأخذه عن العلماء بهذا الشأن وإن انضاف إلى ذلك حسن الصوت وجودة القراءة وتلحين اللسان وصحة الإتيان والتحريك والإسكان كان أكمل للأحكام وينبغي للقارئ أن يجتنب

اللحنتين ويغترف من النهرين ويتطلل بالأصلين ويتفيؤا بالمعرفة ويطلب أبلغ الوصفين وينطق بأشرف اللغتين ويسلك أحسن السيرتين ويسير أفضل السيرتين وما أحسن ما قال الخاقاني :

فأول علم الذكر إتقان حفظه ومعرفة باللحن من فيك إذ يجري
فكن عارفًا باللحن كيما تزيله وما للذي لا يعرف اللحن من عذر
وينبغي للقارئ أن يأخذ نفسه بتكرير الحروف التي لا يوصل إلى حقيقة التلفظ إلا بالرياضة الشديدة والتلاوة الكثيرة مع العلم بحقائقها والمعرفة بدقائقها والإحاطة بمنازلها فيعطي كل حرف منها حقه من المد إن كان ممدودًا ، ومن التمكين إن كان ممكنًا ، ومن الهمزة إن كان مهموزًا ، ومن الإظهار إن كان مظهرًا وعكسه ، ومن الإخفاء إن كان مخفيًا ، ومن الحركة بأي نوع كانت ، ومن السكون حال الوقف والوصل ومتى لم يفعل ذلك ولم يستعمل اللفظ به صار عند علماء هذا الفن لاحقًا ، وإذا أردت أن تعرف مخرج الحرف فسكنه ملاحظًا فيه ما له من الصفات فأدخل عليه همزة وصل وأصغ إلى نطقك به فحيث انقطع صوته كان مخرجه .

ثم أخبر أن الوقوف والابتداء ينقسم إلى ثلاثة أقسام فقال :

وَالْإِبْتِدَاءُ ، وَهِيَ تُقْسَمُ إِذْنُ ثَلَاثَةً : تَامٌ ، وَكَافٍ ، وَحَسَنٌ

أي : وقف تام ، ووقف كاف ، ووقف حسن وخفف الميم من تام للضرورة وقوله : «تفصلاً» أي : تبين تقسيم الوقوف .

وَهِيَ لِمَا تَمَّ : فَإِنْ لَمْ يُوجَدْ تَعَلَّقُ - أَوْ كَانَ مَعْنَى - فَابْتِدَائِي

قَالَتَامٌ ، فَالْكَافِي ، وَلَفْظًا : فَاْمَنْعَنْ إِلَّا رُءُوسَ الْآيِ جَوُزٌ ، فَالْحَسَنُ

الضمير في « وهي » يعود على الوقوف أي : أن الوقف الذي تم الكلام عليه وذلك ينقسم إلى ثلاثة أقسام الأول : لا يتعلق بما بعده لا لفظًا ولا معنى ، والثاني : أن يتعلق بما بعده معنى لا لفظًا ، والثالث : أن يتعلق سبما بعده لفظًا ومعنى ويسمى الأول تام ، والثاني كافيًا ، والثالث حسنًا ، فالأول والثاني

يتوقف عليها ويبدأ بما بعدهما ، وإلى ذلك أشار بقوله « فابتدي » وذلك عند تمام القصص وأكثر ما يكون موجوداً في الفواصل ورؤوس الآي كقوله تعالى : ﴿ هُمْ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [البقرة : ٥] ، والابتداء بقوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ [البقرة : ٦] ، ﴿ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [البقرة : ٢٩] والابتداء بقوله : ﴿ وَأَنْذِرِ النَّاسَ ﴾ ، وكذلك ﴿ وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ ﴾ [القيامة : ١٤] والابتداء بقوله : ﴿ لَا تَحْرِكْ يَدَيْهِ إِسْأَلَكَ ﴾ [القيامة : ١٥] وقد يوجد قبل الفاصلة كقوله تعالى : ﴿ أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةٌ ﴾ [النمل : ٣٤] هذا التام لأنه انقضاء كلام بلقيس قال الله : ﴿ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ ، وهو رأس آية وكذلك : ﴿ لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي ﴾ [الفرقان : ٢٩] هذا الكلام أيضاً لانقضاء كلام الظالم الذي هو « أمية بن خلف » ثم قال الله : ﴿ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا ﴾ [الفرقان : ٢٩] ، وهو رأس الآية وقد يوجد بعد انقضاء الفاصلة لكلمة كقوله : ﴿ وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُونَ عَلَيْهِمْ مُّصْبِحِينَ ﴾ [الصافات : ١٣٧ ، ١٣٨] فرأس الآية ﴿ مُّصْبِحِينَ ﴾ والتمام ﴿ وَبِالْأَيْلِ ﴾ لأنه معطوف علي المعني أي في الصبح والليل وكذلك ﴿ عَلَيْهَا يَتَكَوَّنُونَ * وَرُخْرُقًا ﴾ [الزخرف : ٣٤ ، ٣٥] رأس الآية ﴿ يَتَكَوَّنُونَ ﴾ والتمام ﴿ وَرُخْرُقًا ﴾ لأنه معطوف علي ما قبله وهو قوله : ﴿ لِبُيُوتِهِمْ سُقُقًا ﴾ وكذلك ﴿ لَمْ نَجْعَلْ لَهُم مِّن دُونِهَا سِتْرًا ﴾ [الكهف : ٩٠] كذلك رأس الآية ﴿ سِتْرًا ﴾ والتمام كذلك أي : كذلك كان خبرهم وكذلك ما أشبهها مما يتم الوقف عليه بإجماع أهل التأويل لانقضاء الكلام عنده واستغنائه عما بعده واستغناء ما بعده عنه وأما المتعلق من جهة المعني دون اللفظ وهو الكافي نحو قوله تعالى : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ ﴾ [النساء : ٢٣] والابتداء بما بعد ذلك كله إلى آخرها وكذلك الوقف على قوله ﴿ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ ﴾ [النساء : ٥] والابتداء بما بعد ذلك لأنه كله معطوف ، وكذلك القطع على الفواصل في سورة الجن ، والمدثر ، والتكوير ، والانفطار ، والانشقاق وما أشبههن والابتداء بما بعدهن ، ومثله الوقف على قوله تعالى : ﴿ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ [البقرة : ٢] وكذلك

﴿يُنْفِقُونَ﴾ وكذلك ﴿وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ [البقرة : ٤] وكذلك ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾ [البقرة : ٤] ونحوه ومثال الحسن وهو الذي يتعلق بما بعده لفظاً ومعنى فيحسن الوقف عليه ولكن لا يحسن الابتداء بما بعده لتعلقه بما بعده لفظاً ومعنى وذلك نحو ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة : ٢] فيحسن الوقف عليه لأن المعنى مفهوم ولا يحسن الابتداء بما بعده وهو ﴿رَبِّ﴾ لأنه مجرور بالصفة والابتداء بالمجرور قبيح لأنه تابع لما قبله ألا أن يكونه رأس آية فإنه سنة فإن الوقف على رؤوس الآي سنة ، والثالث : يوقف عليه ولا يبدأ بما بعده ، واليه أشار بقوله : « فامنعن » إلا أن يكون رأس آية أيضاً فإنه يجوز الوقف عليه والابتداء بما بعده ، واليه أشار بقوله : « إلا رؤوس الآي جوز » ، واعلم أن الوقف على رؤوس الآي سنة كما أخبرني به الشيخ الإمام الحافظ أبو الخير محمد بن محمد بن الجزري مصنفها قال أخبرنا أبو حفص عمر بن حسن بن أملية المزي^(١) قال أخبرنا أبو الحسن علي بن أحمد بن البخاري^(٢) قال أخبرنا أبو حفص عمر بن طبرزد^(٣) قال أخبرنا أبو الفتح عبد الملك بن القاسم الكرخي قال أخبرنا أبو نصر عبد العزيز بن محمد قال أخبرنا أبو محمد عبد الجبار الحراني قال حدثنا أبو العباس محمد بن أحمد عن أبي عيسى الترمذي قال ثنا علي بن حجر ثنا يحيى بن سعيد الأموي عن ابن جريج عن عبد الله بن أبي مليكة^(٤) عن أم سلمة^(٥) أن النبي ﷺ كان إذ قرأ قطع قراءته

(١) هو عمر بن يزيد بن أميلة المراغي المقرئ العلامة الثقة . « غاية النهاية » (١/٥٩٠) ، النشر (١/٨٦) .

(٢) أبو الحسن علي بن أحمد بن البخاري المقدسي الحنبلي فقيه محدث « معجم المؤلفين » (٧/١٩) ، « هدية العارفين » (١/٧١٤) .

(٣) هو عمر بن معمر بن أحمد ، المسند الكبير ، الرحلة ، أبو حفص ، توفي سنة ٦٠٦ هـ . السير (٢١/٥٠٧ - ٥١٢) .

(٤) هو عبد الله بن عبيد الله الإمام الحجة الحافظ ، توفي سنة ١١٧ هـ . السير (٥/٨٨ - ٩٠) .

(٥) أم المؤمنين ، أم سلمة ، زوج النبي ﷺ ، « تهذيب الأسماء واللغات » (٢/٦٢٤ ، ٦٢٥) .

آية آية يقول بسم الله الرحمن الرحيم ثم يقف ثم يقول الحمد لله رب العالمين ثم يقف ثم يقول الرحمن الرحيم ثم يقف^(١) ولهذا الحديث طرق كثيرة وهو أصل في هذا الباب قال ابن الأنباري^(٢) وذلك أن رؤوس الآي بمنزلة روي الأبيات وذلك أن آخر الآيات فصل بينها وبين ما بعدها كما أن آخر البيت كذلك فحذفت الحركة من رؤوس الآي كما تحذف من رؤوس الأبيات ثم اعلم أن المراد من التعلق المعنوي واللفظي أن المعنوي يكون تعلقه من جهة المعني فقط دون شيء من تعلقات الإعراب كالأخبار عن أحوال الكفار والمؤمنين أو المنافقين أو تمام قصة أو نحو ذلك كما مثلنا بقوله تعالى : ﴿ أَمْ لَمْ يُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [البقرة : ٦] ، ثم قال ﴿ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ [البقرة : ٧] فأخر الآية كلام تام ليس له تعلق بما بعده من جهة الإعراب شيء لكن له تعلق به من جهة المعني لأن قوله ﴿ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ من أخبار حال الكفار ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ [البقرة : ٢١] أخبار عن أحوالهم أيضًا والضمير ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ ﴾ عائد على ﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ فبان لك التعلق من جهة المعني وأما التعلق من جهة اللفظ هو أن يكون ما بعده متعلق بما قبله من جهة الإعراب كأن يكون صفة أو معطوف لكن بشرط أن يكون ما قبله بحيث يحسن السكوت عليه مثال أنك إذ قلت : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ عقل عنك ما أردت لكنك إذ ابتدأت (برب العالمين) قبيح لأنه صفة لله فبان لك التعلق من جهة اللفظ وقوله : « فامنعن » معطوف على قوله : « أو كان معني » خبر كان والنون فيه نون التوكيد وقوله فالحسن جواب أن مقدرة أي : إن كان التعلق لفظًا فالوقف الحسن .

وَعَبْرُ مَا نَمَّ : قَبِيحٌ ، وَلَهُ الْوَقْفُ مُضْطَرًا ، وَيَبْدَأُ قَبْلَهُ
أَيُّ : الكلام هو غير تام المعنى الوقف عليه قبيح نحو الوقف على

(١) التمهيد (١٨٦) ، والحديث في سنن الترمذي (٢٩٣٦) .

(٢) هو الإمام اللغوي النحوي القاسم بن محمد بن بشار أبو محمد ت ٣٠٢ هـ بغية الرواة (٣٨٠) ،
الخزانة التيمورية (٢٣/٣) .

﴿ بِشَرِّ ﴾ وكذا الوقف على ﴿ مَلِكٍ ﴾ من ﴿ مَلِكٍ يَوْمَ الدِّينِ ﴾ لأنه لا يعلم إلى أي شيء أضفته ، وكذلك الوقف على المضاف دون المضاف إليه ، والصفة دون الموصوف ، والرافع دون المرفوع ، والناصب دون المنصوب ، وعكسه ، ولا على المعطوف دون ما عطفه عليه ، ولا على أن وأخواتها دون اسمها ، ولا على اسمها دون خبرها ، ولا على كان وأخواتها دون اسمها ، ولا اسمها دون خبرها ، ولا على ظننت وأخواتها دون منصوباتها ، ولا على صاحب الحال دونها ، ولا على المستثني دون الاستثناء ، وعلى المفسر دون التفسير ، ولا على الموصولات دون صلاتهن ، ولا على صلاتهن دون معربهن ، ولا على الفعل دون مصدره ، ولا على مصدره دون التي ، ولا على حروف الاستفهام دون ما استفهم بها عنهم ، ولا على حروف الشرط دون المشروط ، ولا على المشروط دون الجزاء ، ولا على الأمر دون جوابه^(١) ألا أن يكون القارئ مضطراً فإنه يجوز له الوقف حال اضطراره كانقطاع نفس ونحوه لكن إذا وقف يبتديء من الكلمة التي وقف عليها ومن الوقف القبيح على غير من قوله ﴿ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ ﴾ وعلى ﴿ الَّذِينَ ﴾ من ، و « الذين يوقنون » ، وعلى ﴿ مِّنْ ﴾ من شر وعلى « إله » من ﴿ إِلَهِ النَّاسِ ﴾ كما تفعله جهلة القراء وأقبح من هذا الوقف على قوله : ﴿ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا ﴾ [آل عمران : ١٨١] ويبتديء ﴿ إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ ﴾ ، ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا ﴾ ويبتديء ﴿ إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ ﴾ [المائدة : ٦٠] ، ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ ﴾ [المائدة : ١٧] ويبتديء ﴿ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ ﴾ أو ﴿ عَزَّزْتُ ابْنُ اللَّهِ ﴾ ونحوه ﴿ وَقَالَتِ النَّصْرَى ﴾ ويبتديء ﴿ الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ﴾ ، ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا ﴾ ويبتديء ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ﴾ ، ﴿ أَلَا إِنَّهُمْ مِّنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ ﴾ [الصافات : ١٥١] ويبتديء ﴿ وَلَدَ اللَّهِ ﴾ ، ﴿ مَا لِي ﴾

(١) ولا على المؤكد دون التوكيد ولا على المشوق دون ما شقه عليه . (من هامش المخطوطة) .

[يس : ٢٢] ويبتدئ ﴿لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي﴾ [يس : ٢٢] ، ﴿وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ﴾ [الأنبياء : ٢٩] ويبتدئ ﴿إِنِّي إِلَهٌ﴾ ، ﴿عَلَىٰ مَلِكٍ سُلَيْمَنٌ وَمَا﴾ ويبتدئ ﴿كَفَرَ سُلَيْمَنٌ﴾ [البقرة : ١٠٢] ، ﴿عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرَضُونَ﴾ * مَا ﴿[الأنبياء : ٣] ويبتدئ ﴿أَتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ ، ﴿فَبَعَثَ﴾ [المائدة : ٣١] ويبتدئ ﴿اللَّهُ غَرَابًا﴾ ، ونحو ذلك لأن المعنى يستحيل بفصل ذلك عما قبله ومن ذلك الوقف على قوله ﴿فَبُهَّتِ الَّذِي كَفَرُ وَاللَّهُ﴾ [البقرة : ٢٥٨] أو ﴿وَاللَّهُ لَا﴾ ويبتدئ ﴿يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة : ٢٥٨] ، و﴿لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ ويبتدئ ﴿مَثَلُ السَّوَةِ وَاللَّهُ﴾ [النحل : ٦٠] ، ﴿إِن اللَّه لا يستحي﴾ [البقرة : ٢٦] ، ﴿إِنَّ اللَّه لَا يَهْدِي﴾ [البقرة : ٢٥٨] ، و﴿لَا يَبْعَثُ اللَّهُ﴾ [النحل : ٢٨] ، ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِفَاتَةٍ﴾ [الرعد : ٣٨] ، ﴿وَمَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ﴾ [الشورى : ٥١] ونحوه لأن المعنى يفسد بفصل ذلك ومن انقطع به نفسه على ذلك لا إثم عليه لأنه معذور بل يجب عليه أن يرجع إلى ما قبله ويصل الكلام بعبءه ببعض فإن لم يفعل أثم وكان ذلك من الخطأ الخطر العظيم الذي لو تعمدته متعمدا لخرج بذلك من دين الإسلام لكون أن أفراد ذلك افتراء على الله وجهلاً به . ثم قال :

وَلَيْسَ فِي الْقُرْآنِ مِنْ وَقْفٍ يَجِبُ وَلَا حَرَامٌ غَيْرُ مَا لَهُ سَبَبٌ
 أي : ليس في القرآن من وقف واجب يتعمده القارئ بوقوف عليه لأن الوصل والوقف لا بد لأن على معنى فيحتل بذهابها لا أن يكون لذلك سبب يستدعى تحريمه كأن يقصد الوقف على ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ﴾ ، و﴿إِنِّي كَفَرْتُ﴾ ونحوه من غير ضرورة فلا يفعل ذلك مسلم فإن لم يقصد لم يحرم والأحسن أن يجتنب الوقف على ذلك للافهام فيه والإيهام به وقوله : « ولا حرام » يجوز فيه الرفع على أنه معطوف على محل من وقف لأنه اسم ليس والخبر على العطف على لفظه وكذلك غير ماله فإن رفعت حرام رفعت وإن جرته جرته .

باب المقطوع والموصول^(١)

وَاعْرِفْ لِمَقْطُوعٍ وَمَوْصُولٍ وَتَا فِي الْمُضْحَفِ الْإِمَامَ فِيمَا قَدْ أَتَى
ثم إنه لابد للقارئ من معرفة المقطوع والموصول في القرآن الكريم ليقف
على المقطوع في محل قطعه في حال إنقطاع النفس أو الامتحان وعلى
الموصول عند إنقضائه وقد أورد الناظم رحمه الله الكلمات المحتاج إلى
معرفتها في ذلك وتقدير البيت واعرِف الوقف على المقطوع والموصول
واعْرِف التأنيث التي كتبت تاء في الذي قد أتى رسمه في المصحف الإمام وهو
مصحف عثمان بن عفان الذي أتخذ لنفسه والإمام فيما ذكر في كتب القراءة هو
مصحف الإمام عثمان والإمام من له الرياسة العامة ديناً ودنيا واللام في قوله
مقطوع يعني في قوله تعالى : ﴿ وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ ﴾ [الأنبياء :
٤٧] أي : في يوم القيامة^(٢) . ثم أخذ يفصل فقال :

فَاقْطَعْ بِعَشْرِ كَلِمَاتٍ : أَنْ لَا مَعَ : مَلَجَأً ، لَا إِلَهَ إِلَّا
وَتَعْبُدُوا يَاسِينَ ، ثَانِي هُودَ ، لَا يُشْرِكُنَّ ، تُشْرِكُ ، يَدْخُلْنَ ، تَعْلُوا عَلَى
أَنْ لَا يَقُولُوا ، لَا أَقُولُ إِنْ مَا بِالرَّغْدِ . وَالْمَفْتُوحَ صِلْ . وَعَنْ مَا
قد اتفقت المصاحف على قطع نون أن الناصبة للفعل والناصبة للاسم عن
لا النافية (ويجوز في ملجأ الفتح على الحكاية وتنون حيثئذ والجر على
الإضافة) في عشر مواضع بالتوبة ﴿ أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ ﴾ [التوبة : ١١٨] ،
وهود ﴿ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ [هود : ١٤] ، ويس ﴿ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ ﴾
[يس : ٦٠] ، وثاني هود ﴿ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ ﴾ [هود : ٢٦] ، وقال
ثاني هود احترازاً من أولها فإنه موصول والممتحنة ﴿ أَنْ لَا يُشْرِكَنَّ بِاللَّهِ شَيْئًا ﴾
[الممتحنة : ١٢] ، والحج ﴿ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِِي شَيْئًا ﴾ [الحج : ٢٦] ، و« ن » ﴿ أَنْ

(١) زيادة من المحقق .

(٢) والذي يحتاج إلى التنبيه عليه منحصر في ثمانية عشر حرفاً كما سترها . (من هامش المخطوطة) .

لَا يَسْخُلَنَّهَا الْيَوْمَ ﴿ [القلم : ٢٤] ، والدخان ﴿ وَأَنْ لَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ ﴾ [الدخان : ١٩] ،
والأعراف ﴿ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ﴾ [الأعراف : ١٠٥] وفيها أيضا ﴿ أَنْ لَا
أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ﴾ [الأعراف : ١٦٩] ، ويقال أنها إحدى عشر حرفا مقطوع
وما سوى ذلك لا مقطوع فيها قال أبو عمرو الداني و ﴿ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ﴾
[الأنبياء : ٨٧] في الأنبياء هو في بعض المصاحف بالنون وفي بعضها بغير نون
وأما ﴿ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنَّنِي لَكُم مِّنْ نَّدِيرٌ وَبَشِيرٌ ﴾ [هود : ٤] فإنه موصول لا
خلاف فيه واتفقوا أيضا على قطع إن عن ما المؤكدة في قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّمَا
زُرِينَاكَ بَعْضَ الَّذِي نَعُدُّهُمْ ﴾ [الرعد : ٤٠] بالرعد وكذلك اتفقوا على وصل « أم »
المفتوحة بما الاسمية حيث جاءت نحو ﴿ أَمَّا أَشْتَمَلْتُ عَلَيْهِ ﴾ [الأنعام : ١٤٣]
بالأنعام ، و ﴿ أَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [النحل : ٥٩] ، و ﴿ أَمَّاذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ [النمل :
٨٤] بالنمل واختلفوا في قطع ﴿ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ﴾ [الأنبياء : ٨٧] ، ووصله
في الأنبياء قد تقدم هذا الخلاف آنفا كأصله عن الداني وما عدا أن ما بالرعد
نحو ﴿ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنَّنِي لَكُم ﴾ [هود : ٤] ، و ﴿ أَلَّا يَرْجِعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا ﴾ [طه :
٨٩] ، و ﴿ أَلَّا نَزِرُ وَرَزَّةً ﴾ [النجم : ٣٨] ، ﴿ وَإِنَّمَا تَخَافُ ﴾ [الأنفال : ٥٨] ،
﴿ فَإِنَّمَا تَرِيدُ ﴾ [مريم : ٢٦] ، ﴿ وَإِنَّمَا زُرِينَاكَ ﴾ [يونس : ٤٦] بغير الرعد واتفقت
المصاحف أيضا على قطع عن عن ما الموصولة في قوله تعالى في سورة
الأعراف ﴿ فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَّآ ثُهُوَا عَنْهُ ﴾ ، وإليه أشار في أول البيت الآتي بقوله
نهوا اقطعوا ووصلها فيما سواه بالاسمية مطلقا والحرفية نحو : ﴿ وَإِنْ لَّمْ
يَنْتَهُوْا عَمَّا يَقُولُونَ ﴾ [المائدة : ٧٣] ، ﴿ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾
[يونس : ١٨] ، ﴿ عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ [النبا : ١] ، ﴿ عَمَّا قَلِيلٍ ﴾ [المؤمنون : ٤٠] ، وجه
القطع الأصل ووجه الوصل التقوية وقصد الامتزاج وتنزيله منزلة المحذوف ،
وقال أبو عمرو : قال ابن الأنباري : وأما ﴿ وَيَصْرِفُهُ عَنْ مَّنْ يَشَاءُ ﴾ [النور : ٤٣]
في النور ، و ﴿ عَنْ مَّنْ تَوَلَّى ﴾ [النجم : ٢٩] في النجم فإنهما كتبا بالنون وهذين
الموضوعين للتقوية .

قاعدة كلية : معنى قطع الحرف وسمه بتقديره أمراً ومعنى وصله أن يكتب بتقدير توسطه والنون الساكنة المتصلة باللام واجبة الإدغام في الحالين فيجري عليها حكم نون غنة المدغمة من أنها لم ترسل وكذلك كل موصول ثم قال :

نُهِوْا أَقْطَعُوا . مِنْ مَّا : بِرُومٍ وَالنِّسَاءِ خُلِفَ الْمُتَنَافِقِينَ . أَمْ مَنْ : أَسَسَ
فُصِّلَتْ ، النِّسَاءُ ، وَذُبِیحَ . حَيْثُ مَا وَأَنْ لَّمِ الْمَفْتُوحَ . كَسُرَ إِنَّ مَا
الْإِنْعَامَ . وَالْمَفْتُوحَ : يَدْعُونَ مَعَا وَخُلِفَ الْأَنْفَالِ وَنَحَلَ وَقَعًا^(١)

اتفقت المصاحف على قطع من الجار عن ما الموصولة نحو : ﴿ مِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ ﴾ [الروم : ٢٨] بالروم ، و ﴿ مِنْ فَنِيَكْتِكُمْ ﴾ [النساء : ٢٥] بالنساء ﴿ مِنْ مَّا رَزَقْنَكُمْ ﴾ [المنافقون : ١٠] في المنافقين فقد اختلفوا فيها واتفقوا على قطع أم المتصلة والمنقطعة عن ما الاستفهامية في أربعة أمكنة بالتوبة ﴿ أَمْ مَنْ أَسَسَ بُنْيَكْتَهُ ﴾ [التوبة : ١٠٩] ، ﴿ أَمْ مَنْ يَأْتِي ءَامِنًا ﴾ [فصلت : ٤٠] في فصلت وبالنساء ﴿ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ ﴾ [النساء : ١٠٩] ، وبالذبح وهي الصافات ﴿ أَمْ مَنْ خَلَقْنَا ﴾ [الصافات : ١١] ، وعلى وصل ما عداها نحو ﴿ أَمَّنْ لَا يَهْدِي ﴾ [يونس : ٣٥] ، ﴿ أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَكَاتِ ﴾ [النمل : ٦٠] ، ﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ ﴾ [النمل : ٦٣] .

فائدة : معنى المتصلة والمنقطعة في أم أن المتصلة تكون لازمة الهمزة الاستفهام ويليها أحد الأمرين المستويين يلي الآخر الهمزة بعد ثبوت العلم بحصول أحدهما منهما عند الاستعمال لا على التعيين بطلب التعيين والمراد بقولنا يليها أحد الأمرين المستويين أنه إن كان يلي أم المتصلة اسم مفرد أو فعل أو جملة اسمية أو جملة فعلية تلي الهمزة ذلك وجوابها بالتعيين نحو : ﴿ أَمَّنْ يُلْقَى فِي ﴾ [فصلت : ٤٠] ، ﴿ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي ءَامِنًا ﴾ دون نعم أولا

(١) أيها القراء اقطعوا عن ما بسورة الأعراف وصلوا ما سواه وسكن القاف وحذف التاء والألف واللام وحرف العطف للمتكلم . (من هامش المخطوطة) .

والمنقطعة يعني بل مع الهمزة وهي لا تستعمل إلا في الخبر أو الاستفهام ﴿فَمَنْ يُجَادِلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ﴾ [النساء : ١٠٩] ، وجوابها نعم أو لا .

واتفقوا على قطع حيث عن ما في موضعي البقرة وهما قوله تعالى : ﴿وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ﴾ [البقرة : ١٤٤] ﴿وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ لِئَلَّا﴾ [البقرة : ١٥٠] ، واتفقوا على قطع أن المصدرية عن لم حيث ما وقعت نحو ذلك ﴿أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ﴾ [الأنعام : ١٣١] ، ﴿أَيَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ﴾ [البلد : ٦] ، وكذلك اتفقوا على قطع إن المكسورة عن ما الموصولة بالأنعام فقط ﴿إِنَّكَ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ﴾ [الأنعام : ١٣٤] ، واختلفوا في النحل في قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ المشار إليه في قوله : «ونحل وقعا» ووصلوا ما عداهما نحو : ﴿إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَاحِرٌ﴾ [طه : ٦٩] ، ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ﴾ [الذاريات : ٥] ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ﴾ [المرسلات : ٧] ، ﴿إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَحِيدٌ﴾ ، ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ﴾ [الرعد : ٧] ، ﴿إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾ [الكهف : ١١٠] ، واتفقت المصاحف أيضا على قطع ﴿يَا أَيُّهَا اللَّهُ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْتَ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ﴾ [الحج : ٦٢ ، لقمان : ٣٠] بالحج وبلقمان وإلى الموضوعين أشار بقوله : «يدعون معا» أي : في الموضوعين المشار إليهما ، واختلفوا في ﴿أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ﴾ [الأنفال : ٤١] بالأنفال ما ينفصل منه .

واتفقوا على وصل ما عدا هذه الثلاثة نحو : ﴿يُوحَىٰ إِلَىٰ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَحِيدٌ﴾ [فصلت : ٦] ، ﴿إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ﴾ [ص : ٧٠] ، ﴿فَاعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا﴾ ، وقوله : «لأنعام» أي : في الأنعام فنقل واستغنى لحركة اللام العاوضة عن همزة الوصل وجه القطع فيما تقدم الأصل ووجه الوصل التقوية ، وقوله : «وخلف الأنفال» أي : لام الأنفال محركة بالنقل والهمزة ساقطة قال محمد بن عيسى الأصفهاني وابن الأنباري : وكلما في القراء من ذكر أم من فهو في المصحف إلا أربعة أحرف فإنها كتبت فيه مقطوعة وهي التي

تقدم ذكرها في النساء والتوبة والصفات وفصلت وقال أبو عمرو: أما قوله من مال الله ومما آتاكم ونحوه من دخول من علي أسم ظاهر فمقطوع حيث وقع وأما إذا أنه دخلت من علي من نحو: ﴿مِمَّنْ مَنَعَ﴾ [البقرة: ١١٤]، و﴿مِمَّنْ أَقَرَّرَ﴾ [الصف: ٧]، ونحوه: فلا خلاف في وصل ذلك وحذف النون منه وكذلك ﴿مِمَّنْ خَلَقَ﴾ [المائدة: ١٨]، وإنما قد اختلفوا في ﴿وَأَنْفَقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَكُمْ﴾ في «المنافقين» [آية: ١٠]، فبعضهم وصلها علي الأصل وبعضهم قطعها. قال:

وَكُلُّ مَا سَأَلْتُمُوهُ، وَاخْتَلِفَ رُدُّوْا. كَذَا قُلْ بِشِمَا، وَالْوَصْلَ صِفَ خَلَقْتُمُونِي وَاشْتَرَوْا. فِي مَا أَقْطَعَا: أَوْحِي، أَفْضُتُمْ، اشْتَهَتْ، يَبْلُو مَعَا ثَانِي فَعَلَنْ، وَقَعَتْ، رُومٌ، كِلَا تَنْزِيلٍ، شَعْرًا، وَغَيْرَهَا صِلَا
أي اتفقت المصاحف علي قطع لام: ﴿وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ﴾، واختلفوا فيه ﴿كُلُّ مَا رُدُّوْا إِلَى الْفِتْنَةِ﴾ [النساء: ٩١] في النساء، و﴿كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ﴾ [الأعراف: ٣٨] في الأعراف و﴿كُلُّ مَا جَاءَ أُمَّةٌ﴾ بالمؤمنين، و﴿كُلَّمَا أَلْفَىٰ فِيهَا﴾ [الملك: ٨] بالملك وعبارة الناظم لا تفهم الخلاف في هذه الثلاثة، واتفقوا علي وصل ما خلا هذه الخمسة نحو ﴿أَفْكَلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾ [البقرة: ٨٧] ﴿كُلَّمَا نَفِخَتْ جُلُودُهُمْ﴾ [النساء: ٥٦] ﴿كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا﴾ [المائدة: ٦٤]، وجه القطع الأصل وقوة جهة الاسمية ووجه الوصل التقوية وتخفيفًا للإضافة والتركيب، وكذا اختلفوا في قطع ﴿قُلْ بِشِمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ﴾ [البقرة: ٩٣] بالبقرة ووصله، واتفقوا علي وصل ﴿بِشِمَا خَلَقْتُمُونِي﴾ [الأعراف: ١٥٠] بالأعراف و﴿بِشِمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾ [البقرة: ٩٠] بالبقرة واتفقوا علي لبس ما المشفع باللام وهو جهة ﴿لبس ما شروا به أنفسهم﴾ [البقرة: ١٠٢] بالبقرة ﴿لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [المائدة: ٦٢]، ﴿لَيْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ [المائدة: ٦٣]، ﴿لَيْسَ مَا كَانُوا

يَفْعَلُونَ ﴿ [المائدة : ٧٩] ، ﴿ لَيْتَ مَا قَدَّمْتَ ﴾ [المائدة : ٨٠] كلها بالمائدة وكذلك ﴿ فَيُتَسَّ مَا يَشْتَرُونَ ﴾ [آل عمران : ١٨٧] في آل عمران وجه القطع الأصل مع قوة جهة الفعلية والاسمية ووجه الوصل التقوية ولكونها لجزاء الفعل ثم إن نعم ، وبش فعلان ما أختان على الصحيح لاتصال تاء التانيث الساكنة بهما واتصال ضمير الفعل البارز بهما في لغة قوم حكاهما الكسائي ، والأخفش وبنائهما على الفتح كسائر الأفعال الماضية وقيل إنهما اسمان غير متصرفان للزوم إن شاء المدح أو الذم ، وفي نعم أربع لغات نعم بكسر النون وهي الأصل ، ونعم بفتح النون وكسرها مع التخفيف ، ونعم بفتح النون وكسر العين مع التخفيف ، ونعما وحكى نعم الرجل وبش الرجل وضعا للمدح والذم لا يتصرفان تصرف الأفعال أي : بش الذي اختار ولأنفسهم حين استبدلوا الباطل بالحق وقوله : ﴿ شَكَرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ ﴾ أي : باعوا أي : بش ما باعوا به حظ أنفسهم أي : اختاروا الكفر على الإيمان وبدلوا أنفسهم للنار أن يكفروا بما أنزله الله وهو القرآن ، وقالوا للمشتري شار وقالوا للبائع شار لأن كل واحد منهما اشترى وكذلك قوام كل واحد منهما بائع لأنه باع وأخذ عوضا عما دفع فهو شار بائع ومنه ﴿ وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ ﴾ أي : باعوه ﴿ وَلَيْتَ مَا شَكَرُوا بِهِ أَنْفُسَهُمْ ﴾ أي : باعوا قال أبو مفرع : وشريت برد الليثي من بعد برد كنت هامه ، وبرد علام كان له فباعوا فندم على بيعه ، وقوله : «فيما اقطع» أي : اقطع عن ما الموصولة في عشرة مواضع بخلاف وفي موضع بلا خلاف ولا يفهم الخلاف من عبارته لأنه لم يذكره صريحا ولا إشارة في ذلك ، فالمواضع المختلف ﴿ قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ ﴾ [الأنعام : ١٤٥] بالأنعام ﴿ فِي مَا أَفَضْتُمْ ﴾ [النور : ١٤] بالنور ﴿ فِي مَا أَشْتَهَيْتُمْ أَنْفُسَهُمْ ﴾ [الأنبياء : ١٠٢] بالأنبياء ﴿ لَيَبْلُوكُمْ فِي مَا ءَاتَيْنَاكُمْ ﴾ [المائدة : ٤٨] بالمائدة ﴿ لَيَبْلُوكُمْ فِي مَا ءَاتَيْنَاكُمْ ﴾ [الأنعام : ١٦٥] أخر الأنعام وإليهما قد أشار لقوله يبلوا

مع ﴿ فِي مَا فَعَلْتَ فِي أَنْفُسِهِمْ مِنْ مَّعْرُوفٍ ﴾ ثاني البقرة وإليه أشار بقوله : « ثاني » فعلنا ﴿ وَتُنَشِّئُكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [الواقعة : ٦١] بالواقعة ﴿ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْتَكُمْ ﴾ [الروم : ٢٨] بالروم ﴿ يَخْتَكُم بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ [الزمر : ٣] ﴿ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ [الزمر : ٤٦] كلاهما في الزمر وقد أشار إليهما بقوله : ﴿ كَلَّا * نَزِيلٌ ﴾ ، (وكلا مفرد لفظاً مثني معنى) والحرف المتفق على قطعه قوله تعالى : ﴿ أَتَذْكُرُونَ فِي مَا هَاهُنَا آمَنِينَ ﴾ [الشعراء : ١٤٦] بالشعراء (بالنصب عطف على المفعول المتقدم أعني في ما إذ هو مفعول أقطع المؤكد بالنون الخفيفة المنقلبة ألفاً) وقوله : « وغيرها صلاً » أي : وغير هذه الإحدى عشرة مواضع موصول بلا خلاف نحو ﴿ فِيمَا فَعَلْنَا فِي أَنْفُسِنَا بِالْمَعْرُوفِ ﴾ [البقرة : ٢٣٤] أول موضعي البقرة ﴿ فِيمَا كُنْتُمْ ﴾ ، ﴿ فَمَا أَنْتَ ﴾ [الذاريات : ٥٤] ، وجه قطع الأصل ، ووجه الوصل الافتقار والتقوية .

فَأَيْنَمَا كَانُوا : صَلِّ ، وَمُخْتَلِفٌ فِي الشُّعْرَا الْأَحْزَابِ وَالنِّسَاءِ وَصِيفٌ
 واتفقت المصاحف على وصل ﴿ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ﴾ [البقرة : ١١٥]
 بالبقرة وكذلك ﴿ أَيْنَمَا يُرْجِهْ ﴾ [النحل : ٧٦] بالنحل وإليهما أشار بقوله :
 « كالنحل » أي : صل بالبقرة كوصلك بالنحل ، واختلفوا في الشعراء في قوله
 تعالى : ﴿ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴾ [الشعراء : ٩٢] ، و﴿ أَيْنَ مَا تُقِفُوا ﴾
 [الأحزاب : ٦١] بالأحزاب و﴿ أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ ﴾ [النساء : ٧٨]
 بالنساء فأكثر المصاحف على قطع أين ما في هذه المواضع الثلاثة واتفقوا
 على قطع البواقي نحو ﴿ أَيْنَ مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمُ اللَّهُ ﴾ [البقرة : ١٤٨] ﴿ أَيْنَ مَا
 كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴾ ، ﴿ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ ﴾ [غافر : ٧٣] ﴿ أَيْنَ مَا كَانُوا ﴾
 [المجادلة : ٧] ، وأشار بقوله : « وصف » إلى أن الخلاف موصوف في السور
 الثلاث وجه القطع فيها على الأصل مع عدم الإدغام ووجه الوصل شبه

التركيب للخرم وهو معنى قول ابن قتيبة لأنها أحدثت لاتصالها معنى لم يكن ومناسبة النون والميم بخلاف حيث قال أبو عمرو قال محمد بن عيسى الأصفهاني : بشما موصولة ثلاثة أحرف البقرة ﴿ يَنْسَكَا أَشْتَرَا بِهِ ﴾ [البقرة : ٩٠] ، وفيها ﴿ يَنْسَكَا يَأْمُرُكُمْ ﴾ [البقرة : ٩٣] ، وفي الأعراف ﴿ يَنْسَكَا خَلَقْتُونِي ﴾ [الأعراف : ١٥٠] ، وعدوا في ما مقطوعة إحدى عشر حرفا قال الحزاز أينما موصولة أربعة أحرف في البقرة والخلاف في الشعراء والأحزاب فمنهم من يقطعه ويصل الذي في النساء والذي في الزمر أيضا .
ثم قال :

وَصِلْ : فَإِلْمَ هُودَ . أَلَّن نُّجْعَلْ نَجْمَعُ كَيْلَا تَحْزَنُوا تَأْسُوا عَلَى حَجٍّ ، عَلَيْكَ حَرْجٌ . وَقَطَعُهُمْ عَنْ مَنْ يَشَاءُ ، مَنْ تَوَلَّى . يَوْمَ هُمْ واتفقت المصاحف على وصل إن الشرطية بلم بهود ﴿ فَإِلْمَ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ ﴾ [هود : ١٤] فقد اتفقوا على حذف النون منه وعلى قطع ما عداه نحو ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا ﴾ [البقرة : ١٤] ﴿ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا ﴾ ، ﴿ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ ﴾ . قال الداني وكتب في كل المصاحف في هود ﴿ فَإِلْمَ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ ﴾ بغير نون وفي القصص بالنون وكذا قال الشاطبي (وجه القطع بناء على الأصل ووجه الوصل اتحاد عمل إن ولم وكذلك اتفقوا على وصل إن المصدرية بـلن الناصبة في موضعين قوله تعالى : ﴿ أَلَّن نَجْعَلَ لَكُم مَّوْعِدًا ﴾ [الكهف : ٤٨] بالكهف ﴿ أَلَّن نَجْمَعُ عِظَامَهُ ﴾ بـ « القيامة » [آية : ٣١] والألف في « لن نجعلا » بالإشباع) وعلى قطع ما سواهما نحو ﴿ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ ﴾ [الفتح : ١٢] و ﴿ أَنْ لَنْ نَقُولَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ ﴾ [الجن : ٥] و ﴿ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ ﴾ [البلد : ٩] ، وجه القطع الأصل مع التنبيه على أن العمل للثاني ووجه الوصل التقوية مع مجانسة الإدغام ثم اتفقوا على وصل يا لكي بلا في أربعة مواضع ﴿ لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ ﴾ [آل عمران : ١٥٣] بآل عمران ﴿ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ ﴾

[الحديد : ٢٣] ﴿لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا﴾ [الحج : ٥٠] بالحج
﴿لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ﴾ [الأحزاب : ٣٧] الثاني من الأحزاب قال
محمد بن عيسى الأصفهاني اتفقوا على أن لكي لا موصولة في آل عمران
﴿لِكَيْلَا تَحْزَنُوا﴾ [آل عمران : ١٥٣] ، وكذلك رسمه الغازي بن قيس في
كتابه ولم يعد ابن البقال لكي لا الذي في آل عمران وجعل حرفها في المقطوع
واتفقت المصاحف على قطع ما عدا ذلك وهو ﴿لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ
حَرَجٌ﴾ الأول من الأحزاب ﴿كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً﴾ [الحشر : ٧] ، وجه القطع
الأصل ووجه الوصل التقوية مع محقق عدم الحز ، ثم اتفقوا على قطع عن
من مَن الموصولة في موضعين ﴿وَيَصْرِفُهُ عَنْ مَنْ يَشَاءُ﴾ [النجم : ٢٩] بالنجم
وليس غيرهما وجه القطع الأصل وأما قوله ﴿عَمَّا قَلِيلٍ﴾ ، و﴿عَمَّ يَسَاءَلُونَ﴾
فلا خلاف في وصله ، واتفقت المصاحف على قطع موقعي هم المرفوع
الموضع وحده في موضعين ﴿يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ﴾ [غافر : ١٦] في غافر ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى
النَّارِ﴾ [الذاريات : ١٣] بالذاريات لثلاثتهم أن لفظ هم منتهي بإضافة يوم إليه
واتفقت علي وصله بهم المجرور نحو ﴿يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ [الذاريات : ٦٠]
﴿حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾ [الطور : ٤٥] ، وجه القطع لأنه مرفوع
منفصل فقطع بينهما لذلك ، ووجه الوصل أنهم المجرور (في موضع خفض
بإضافة يوم إليه والمحفوظ) متصل فوصل بينهما لذلك وذكر محمد بن عيسى
عن نصير بن القاسم ، وعبيد الله بن عمر المعروف بابن البقال ، وأوس
وغيرهم إنما فصل هذا لأنه لم يضاف إلى هم وإنما هو مقطوع منه مرفوع
بالابتداء وما بعده خبر فلذلك فصل اليوم عن هم وأما هم فيما عده في موضع
جر بالإضافة فلذلك فصل اليوم به .

وَمَالِ هَٰذَا ، الَّذِينَ ، هَٰؤُلَاءِ تَجِئْنَ فِي الْإِمَامِ صَلِّ ، وَوَهَلَا

أي : اتفقت المصاحف علي فصل لام الجر عن المجرور في أربعة

مواضع ﴿مَالِ هَٰذَا﴾ [الكهف : ٤٩] بالكهف و﴿مَالِ هَٰذَا الرَّسُولِ﴾ [الفرقان : ٧]

بالفرقان ﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [المعارج : ٣٦] بسأل ﴿فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ﴾ [النساء : ٧٨] بالنساء ، وعلي وصلها بمجرورها فيما سواها نحو ﴿فَمَا لَكُمْ﴾ [النساء : ٨٨] ، و﴿مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا﴾ [يوسف : ١١] ، و﴿وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ﴾ [الليل : ١٩] فكان أبو عمرو يقف في هذه الأربعة على ما والكسائي يقف على ما ويقف على اللام ونافع وابن كثير وابن عامر وعاصم وحمزة يقفون على اللام اتباعاً للرسم ، وقد أوضحنا ذلك في كتابنا «أحكام الإشارات الى معرفة أحكام القراءات» وما في هذه الأربعة للاستفهام وجه القطع التنبيه على أنها كلمة برأسها ووجه وصلها بما بعدها تقويتها لأنها على حرف واحد ولأنها غير مستقلة لأنها تكتب موصولة بما دخلت عليه ، وقوله : «ولا تحين في الإمام صل» .

قال أبو عبيد : رسم في الإمام يعني مصحف عثمان رضي الله عنه الخاص ولا تحين بناص التاء متصلة بحين وفي رسم المصاحف الحجازية والشامية والعراقية التاء منفصلة متصلة بلا حكماً ولذلك أشار بذلك «وقيل لا» ثم إن لات في قول الأكثرين هي لا النافية دخلت عليها التاء علامة لتأنيث الكلمة كما دخلت على «رب» و«ثم» ومعنى الكلام وليست الحين حين قرآن .

ثم اختلفت القراء في الوقف عليها فالكسائي يقف بالهاء لاصالتها والباقون يقفون بالتاء وقال أبو عبيد الوقف عندي على لا والابتداء تحين لأنني نظرتها في الإمام تحين قال : وهذه التاء تزداد في تحين يقال هذا تحين كان كذا ، وانشد العاطفون تحين ما من عاطف والمطعمون زمان أين المطعم ، وقوله : «ووهلا» ألفه أشباعية أي : ضعف قول أبي عبيد حتى قيل كأنه سهو من قلم الناسخ ولم نجده كذلك مرسوماً في سائر المصاحف وكل الأئمة أنكروا روايته في بعض النسخ عوضاً عن قوله : «ووهلا» و«قيل لا» وقد أشار بتقوية مذهب أبي عبيد (قال :

وَوَزَّنُوهُمْ وَكَالُوهُمْ صَلِّ كَذَا مِنْ : اَلْ ، وَيَ ، وَهَ ، لَا تَقْصِلِ

وقد كتبوا في المصاحف كالوهم ووزنهم موصلين أي : حكمًا لأنهم لم يكتبوا بعد الواو ألفًا فعدم الألف يدل على عدم الواو غير منفصلة فتكون موصولة .

وقال ابن الأنباري : قال أبو عمرو وعاصم والكسائي والأعمش : كالوهم حرف واحد والأصل كالولهم فحذفت على حد كلمتك طعامًا فحذفت اللام وأوقع الفعل على هم فصارا حرفًا واحدًا لأن الضمير المتصل مع ناصبه كلمة واحدة وكان عيسى بن عمر يقول : كالوهم أو وزنهم كلمتان وكان يقف على كالوا ووزنوا وابتدأ بهم قال أبو عبيد والاختيار الأول ثم نهى الناظم عن فصل لام التعريف وياء النداء وهاء التنبيه عن ما بعدها قراءة ورسمًا نحو ﴿الْأَرْضِ﴾ ، و﴿الْآخِرَةِ﴾ ، و﴿الْحَقِّ﴾ و﴿السَّمَاءِ﴾ ونحو : ﴿يَتَأَيَّهَا﴾ ، و﴿يَتَّكِدُمْ﴾ ، و﴿بَيْتِي﴾ ، و﴿دَاوُدُ﴾ ، و﴿هَآأَنْتُمْ﴾ ، وهو لا فلا يقف على إلا وابتدأ ﴿أَرْضِ﴾ و﴿آخِرَةِ﴾ و﴿سَّمَاءِ﴾ ولا علي (يا) وابتدأ (آدم) ولا (بني) ولا بي و(أيها) ولا علي (ذا) وابتدأ وود و(أنتم) وأولًا ونحوه كما يفعله كثيرًا من جهلة القراء (وفي هذا تستوي الحرفية نحو الأرض والعليم والرحمن أو الاسمية نحو الخالق الباري المصور إذ هي بمعنى الذي) .

تنبيهات :

﴿نِعْمًا﴾ بالبقرة والنساء و﴿مَهْمَا﴾ بالأعراف و﴿رُبَّمَا﴾ بالحجر موصول في جميع المصاحف وقال ابن الأنباري : حدثنا خلف قال : قال الكسائي ﴿نِعْمًا﴾ حرفان أي : كلمتان لأن معناه نعم الشيء ، وكتب بالوصل أي : كلمة واحدة ومن قطع لم يخط أي : في اللفظ على الأصل وكل كلمة على حرف واحد متصلة نحو ﴿يَا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ وكلمة ﴿رَبِّ﴾ إلا ما خفي فيما تقدم و﴿حينئذ﴾ و﴿يَوْمَئِذٍ﴾ موصولة وممن كله موصول ونحو ﴿مَا أَتَلَّكُمْ﴾ و﴿أَنْزَلْنَاهُمْ﴾ و﴿أَنْ يَحِلَّ﴾ هو مفصول وكتبوا يبنؤم في سورة

الأعراف موصولاً وصورة ﴿يَبْتَوُّمُ﴾ بظه حرف النداء موصول بالياء وكتبوا صورة الهمزة واو موصولة بالنون ثم أن في المنفصلين وقفين آخر كل منهما وفي المتصلين وقف آخر الثانية ثم إن القرآن اتفق القراء على إثباتها وحذفها لا بد للقارئ من معرفتها وهذه نبذة يستعان بها فكل اسم أضافه المتكلم إلى نفسه فالياء فيه ساقطة نحو ﴿يَقْوِمُ أَعْبُدُوا﴾ [الأعراف : ٥٩] ، و﴿يَقْوِمُ أَذْكُرُوا﴾ [المائدة : ٢٠] ، و﴿يَقْوِمُ أَسْتَغْفِرُوا﴾ [هود : ٥٢] ، و﴿رَبِّ أَرْجِعُونِ﴾ [المؤمنون : ٩٩] ، و﴿رَبِّ أَعْفِرْ﴾ [الأعراف : ١٥١] ، و﴿رَبِّ أَحْكَمْ﴾ [الأنبياء : ١١٢] ، و﴿رَبِّ فَأَنْظِرْنِي﴾ ، و﴿رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنْ﴾ [يوسف : ١٠١] ، و﴿رَبِّ السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ﴾ [يوسف : ٣٣] ، و﴿يَعْبَادِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْقُوا رَبَّكُمْ﴾ [الزمر : ١٠] ، و﴿يَعْبَادِي الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ﴾ [العنكبوت : ٥٦] ، و﴿يَعْبَادِي الَّذِينَ أَشْرَفُوا﴾ [الزمر : ٥٣] فإن الياء ثابتة فيهما بالاتفاق واختلفت المصاحف في قوله تعالى : ﴿يَعْبَادِ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ﴾ [الزخرف : ٦٨] ثم حذفت الياء أيضاً لغير الجزم باتفاق من قوله تعالى بالبقرة ﴿فَأَرْهَبُونِ﴾ [البقرة : ٤٠] ، ﴿فَأَنْتَقُونَ﴾ [البقرة : ٤١] ، وبالنحل و﴿هُمْ يَكْفُرُونَ﴾ ، وآل عمران و﴿أَطِيعُونَ﴾ [آل عمران : ٥٠] ، والأعراف ويونس وهود ﴿لَا يُنْظَرُونَ﴾ ، والرعد ﴿مَتَابِ﴾ [الرعد : ٣٠] ، و﴿مَتَابِ﴾ [الرعد : ٣٦] ، ﴿عِقَابِ﴾ [الرعد : ٣٢] ، والحجر ﴿فَلَا تَقْضَحُونِ﴾ [الحجر : ٦٨] ، ﴿وَلَا تُخْزُونِ﴾ [الحجر : ٦٩] ، والأنبياء ﴿فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء : ٩٢] معاً بالأنبياء ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ﴾ [الأنبياء : ٣٧] ، والمؤمنون ﴿يَمَّا كَذَبُونِ﴾ [المؤمنون : ٢٦] معاً ﴿فَأَنْتَقُونَ﴾ ، ﴿أَنْ يَخْضَرُونَ﴾ ، و﴿أَرْجِعُونِ﴾ ، ﴿وَلَا تُكَلِّمُونِ﴾ ، والشعراء ﴿أَنْ يُكَذِّبُونِ﴾ ، و﴿أَنْ يَقْتُلُونِ﴾ [القصص : ٣٣] ، و﴿يَهْدِيَنِي﴾ [الشعراء : ٧٨] ، و﴿وَسَقِينِ﴾ [الشعراء : ٧٩] ، و﴿يَشْفِينِ﴾ [الشعراء : ٨٠] ، و﴿يُحْيِيَنِي﴾ [الشعراء : ٨١] ، و﴿كَذَّبُونِ﴾ [الشعراء : ١١٧] ، وثمانية ﴿وَأَطِيعُونِ﴾ [الشعراء : ١٠٨] ، وموضع في

نوح وبالنمل ﴿تَشْهَدُونَ﴾ [النمل : ٣٢] ، وبالقصاص ﴿أَنْ يَقْتُلُونَ﴾ [القصاص :
٣٣] ، وبیس ﴿فَاسْمَعُونَ﴾ [یس : ٢٥] ، والصفات ﴿سَيِّدِينَ﴾ [الصفات :
٩٩] ، وص ﴿عَذَابٌ﴾ [ص : ٨] ، وغافر ﴿عِقَابٍ﴾ [غافر : ٥] ،
و ﴿عَذَابٌ﴾ ، وبالزخرف ﴿سَيِّدِينَ﴾ [الزخرف : ٢٧] ، و ﴿أَطِيعُونَ﴾
[الزخرف : ٦٣] ، والذاريات ﴿لِيعْبُدُونَ﴾ [الذاريات : ٥٦] ، و ﴿يَطْمَعُونَ﴾
[الذاريات : ٥٧] ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُونَ﴾ [الذاريات : ٥٩] ، والمرسلات ﴿فَكِيدُونَ﴾
[المرسلات : ٣٩] الكافرون ﴿وَلِي دِينٍ﴾ [الكافرون : ٦] ، وكذا ﴿وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ
الْمُؤْمِنِينَ﴾ [النساء : ١٤٦] ، ﴿وَآخِشُونَ الْيَوْمَ﴾ [المائدة : ٣] ، و ﴿يَقْصُ الْحَقُّ﴾
[الأنعام : ٥٧] و ﴿نَجِّ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس : ١٠٣] بيونس ﴿بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ﴾
[التازعات : ١٦] معاً ﴿وَإِذْ أُنْزِلَ﴾ [النمل : ١٨] إلا الكسائي فإنه يقف بالياء
﴿إِنْ يُرِيدِ الرَّحْمَنُ﴾ [یس : ٢٣] ، ﴿صَالِ الْجَحِيمِ﴾ [الصفات : ١٦٣] ﴿يَعْبَادِ
الَّذِينَ ءَامَنُوا أَتَقُوا﴾ ، ﴿فَمَا تَعْنِي أُنْذُرُ﴾ [القمر : ٥] ، ﴿الْجَوَارِ الْمُتَشَاتِّ﴾
[الرحمن : ٢٤] ، ﴿الْجَوَارِ الْكُنَّسِ﴾ [التكوير : ١٦] ، ومن كل منون نحو
﴿غَوَاشٍ﴾ [الأعراف : ٤١] ، و ﴿نَاجٍ﴾ [يوسف : ٤٢] ، و ﴿دَانٍ﴾ [الرحمن :
٥٤] ، وأما ﴿ذَا أَلَيْدٌ﴾ فالصحيح فيه أن يقرأ ذلك كله بالحذف في الحالين إلا
ما خص ابن كثير في هذا و ﴿وَاقٍ﴾ [الرعد : ٣٤] ، و ﴿بَاقٍ﴾ [النحل : ٩٦] ،
و ﴿يُنَادِ الْمُنَادِ﴾ [ق : ٢١] في حال الوقف وثبتت الياء في الخط واللفظ
﴿وَآخِشُونَ وَلَا﴾ [المائدة : ٤٤] ثم و ﴿يَأْتِي بِالسَّمْسِ﴾ [البقرة : ٢٥٨] ﴿فَاتَّبِعُونِي
يُحِبِّبْكُمْ اللَّهُ﴾ [آل عمران : ٣١] ، و ﴿لَنْ لَمْ يَهْدِنِي﴾ [الأنعام : ٧٧] ، ﴿يَوْمَ يَأْتِي
بَعْضُ ءَايَتِي رَبِّكَ﴾ ، و ﴿يَأْتِي تَأْوِيلُهُ﴾ [الأعراف : ١٥٣] ، و ﴿الْمُهْتَدَى﴾
[الأعراف : ١٧٨] بالأعراف ﴿تَرْنِي﴾ [الكهف : ٣٩] ، و ﴿اسْتَضَعْفُونِي وَكَادُوا
يَقْتُلُونَنِي﴾ [الأعراف : ١٥٠] بها ﴿فَكِيدُونِي جَمِيعًا﴾ [هود : ٥٥] بهود و ﴿مَا بَنَيْتُ﴾
[يوسف : ٦٥] ، ﴿وَمِنْ أَتْبَعَنِي﴾ [يوسف : ١٠٨] بيوسف و ﴿تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ﴾

[النحل : ١١١] ، ﴿ فَإِنْ أَتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْتَلْنِي ﴾ [الكهف : ٧٠] إلا ابن ذكوان في أحد وجهيه في ﴿ فَلَا تَسْتَلْنِي ﴾ [هود : ٤٦] ، و﴿ أطيعون ﴾ [آل عمران : ٥٠] ، ﴿ فَاتَّبِعُونِي ﴾ [آل عمران : ٣١] ، و﴿ أَنْ يَهْدِيَنِي ﴾ [الكهف : ٢٤] ، ﴿ أُولَى الْأَيْدِي ﴾ [ص : ٤٥] ﴿ أَفَمَنْ يَنْقِي ﴾ [الزمر : ٢٤] ، ﴿ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي ﴾ [الزمر : ٥٧] ، و﴿ لَوْلَا اخْتَرْتَنِي إِلَى ﴾ [المنافقون : ٨] ، و﴿ يُؤْتِ الْحِكْمَةَ ﴾ [البقرة : ٢٦٦] ، و﴿ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْرٍ ﴾ [المائدة : ٥٤] ، ﴿ أَوْفِ الْكِيلِ ﴾ ، و﴿ نَأْتِي الْأَرْضَ ﴾ [الرعد : ٤١] ، و﴿ إِنِّي الرَّحْمَنُ ﴾ [مريم : ٩٣] ، و﴿ يَهْدِي أَلْمُتَّى ﴾ بالنمل ، و﴿ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ ﴾ [البقرة : ١٩٦] ، ﴿ يُحْيِي الصَّيِّدَ ﴾ [المائدة : ١] ، و﴿ أَدْخِلِي الصَّرْحَ ﴾ [النمل : ١٤] ، و﴿ مُهْلِكِي الْقُرَى ﴾ [القصص : ٥٩] فيثبت الياء في ذلك كله في الحاليين إلا بملاقي السكون ففي الوقف وكذا كل واو في الواحد والجمع ثابتة في الخط نحو ﴿ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ ﴾ [الزمر : ٩] ، ﴿ وَيَعْقُوا عَنْ كَثِيرٍ ﴾ [الشورى : ٣٤] ، و﴿ أَفِيضُوا مِنْ ﴾ [البقرة : ١٩٩] ، و﴿ بَنُوا إِسْرَءِيلَ ﴾ و﴿ يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴾ [الرعد : ٣٩] ، ﴿ قَالُوا أَفَلَنْ ﴾ [البقرة : ٧١] ، و﴿ تَضِلُّوا السَّبِيلَ ﴾ ، و﴿ فَاسْتَيْقُوا الْخَيْرَاتِ ﴾ [المائدة : ٤٨] ، و﴿ إِذْ سَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ﴾ [ص : ٢١] ، ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ ﴾ [الأنعام : ٩١] ، ﴿ جَابُوا الصَّخْرَ ﴾ [الفجر : ٩] ، و﴿ مُلْتَقُوا اللَّهَ ﴾ [البقرة : ٢٤٩] ، و﴿ أُولُوا الْفَضْلِ ﴾ [النور : ٢٢] ، و﴿ صَالُوا النَّارِ ﴾ [ص : ٥٩] ، و﴿ صَالِ الْجَحِيمِ ﴾ ، ﴿ مُرْسِلُوا النَّاقَةَ ﴾ [القمر : ٢٧] ، فثبت الواو في الكل في الحاليين ومع الساكن في الوقف .

وقد حذفت واو الواحد في أربعة أفعال من رسم المصحف ﴿ يَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالشَّرِّ ﴾ [الإسراء : ١٧] في بني إسرائيل ، ﴿ وَيَمْنَحُ اللَّهُ الْبَطْلَ ﴾ [الشورى : ٢٤] بالشورى ، و﴿ يَدْعُ الدَّاعِ ﴾ بالقمر [آية : ٦] ، و﴿ سَتَعُ الزَّبَانَةَ ﴾ [العلق : ١٨] بالعلق فإن قيل كيف يوقف على ﴿ صالح المؤمنين ﴾ [التحریم : ٤] بالتحريم قلت بغير واو لأنه مرسوم في كل المصاحف بغير واو

قال الحافظ أبو عمر : ومن أحسن ما قيل فيه أنه واحد يراد به الجمع وكذلك حكم « هاؤم » ويوقف بالالف على قوله : ﴿ دَعُوا اللَّهَ ﴾ [الأعراف : ١٨٩] ، ﴿ وَاسْتَبَقَا الْبَابَ ﴾ [يوسف : ٢٥] ، ﴿ فَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ [المؤمنون : ٢٨] ، ﴿ ذَاقَا الشَّجَرَةَ ﴾ [الأعراف : ٢٢] ، ونحو « وجائي الله » ، ﴿ وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ ﴾ ، ﴿ وَيَمْنَحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ ﴾ ، ﴿ يَدْعُ الدَّاعِ ﴾ ، ﴿ سَدْعُ الزَّبَانَةِ ﴾ ، ﴿ وَصَلِّحُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ ، ﴿ دَعُوا اللَّهَ ﴾ ، ﴿ وَاسْتَبَقَا الْبَابَ ﴾ ، ﴿ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ ، ﴿ ذَاقَا الشَّجَرَةَ ﴾ ، ﴿ بِالْحُسْنَى * الَّذِينَ ﴾ [النجم : ٣١ ، ٣٢] ثابتة في الرسم لأنها وما حذف فيه للجزم فاللفظ تابع له نحو ﴿ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ ﴾ [القصص : ٧٧] ، ﴿ وَلَا يَأَبَ الشُّهَدَاءُ ﴾ [البقرة : ٢٨٢] ﴿ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ ﴾ [البقرة : ٢٦٩] ، ﴿ فَأَوْفِرْ لَنَا ﴾ [يوسف : ٨٨] ، ﴿ وَلَيَسَّقِ اللَّهُ رَبَّهُ ﴾ [البقرة : ٨٢] ، ﴿ وَمَنْ يَعْشُ ﴾ [الزخرف : ٣٦] ، وإذا تأخر الفعل عن الاسم يحمل الضمير وإذا تقدم فلا بد منه في اللغة الفصحى ومن ثم جاء ﴿ الْقَرِيَةَ الظَّالِمِ أَهْلُهَا ﴾ [النساء : ٧٥] لأن التقدير التي ظلم أهلها وقال أبو عمرو عثمان بن سعيد المقرئ : وكل شيء من ذكر اثنا ورد في القرآن فإنه بغير ألف إلا موضعين فإنهما رسما بالالف وهما في يونس أحدهما قوله تعالى : ﴿ مَكَرٌ فِيْٓ آيَاتِنَا ﴾ [يونس : ٢١] ، و﴿ آيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ ﴾ [يونس : ١٥] ، وكلما في القرآن من قوله « كتاب » فإنه بغير ألف إلا أربعة مواضع أولها في الرعد ﴿ لِكُلِّ أَجَلٍ كِتَابٌ ﴾ [الرعد : ٣٨] ، والثاني في الحجرات في الأول و﴿ وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ * مَا نَسِيتُ ﴾ [الحجر : ٥ ، ٦] الثالث في الكهف ﴿ وَأَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ ﴾ [الكهف : ٢٧] الرابع في النمل ﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكُتِبَ عَلَيْكُمُ الذِّكْرُ ﴾ [النمل : ١] فإن الألف فيهن ثابتة غير محذوفة وكل ما في القرآن من ذكر « ساحر » فإنه مرسوم بغير ألف إلا موضعًا واحدًا فإن الألف فيه ثابتة غير محذوفة وهو قوله تعالى في الذاريات ﴿ إِلَّا قَالُوا سَلْجُورٌ أَوْ جِنٌّ مُّجْنُونٌ ﴾ ، وكتبوا ﴿ وَالسَّالِيلِينَ ﴾ [البقرة : ١٧٧] ﴿ وَالْقَائِمِينَ ﴾ [الحج : ٢٦]

﴿وَالْعَمِيلِينَ﴾ [التوبة : ٦٠] ، ونحوها كلها بالالف وكذا في فصلت ﴿أَيَّامٍ
نَّحْسَاتٍ﴾ ، وفي الشورى ﴿مِنْ ذُرِّيِّهِ جَبَابٌ﴾ [الشورى : ٥١] و﴿يَلْقَى أَثَامًا﴾
[الفرقان : ٦٨] في الفرقان و﴿قَوْمٌ طَاغُوتٌ﴾ [الذاريات : ٥٢] في «الذاريات» ،
﴿هَزُوتَ وَمَزُوتَ﴾ ، و﴿جَالُوتٌ﴾ [البقرة : ٢٥٠] ، و﴿طَالُوتٌ﴾ [البقرة :
٢٤٩] في البقرة ﴿وَهَمَنٌ﴾ و﴿قَتْرُونَ﴾ [العنكبوت : ٣٩] ، ويحاسب
ولا اتصال وكسر أما «كاتبين» كله بالالف وما كان من الاستفهام فيه ألفان أو
ثلاث فإن في رسمه خلاف أما في لفظه فلا يرسم إلا بالالف واحدة كراهية
اجتماع صورتين متفتحتين فما فوقها نحو ﴿أَنْذَرْتَهُمْ﴾ [البقرة : ٦] ﴿أَنْتُمْ﴾ ،
﴿أَشْفَقْتُمْ﴾ [المجادلة : ١٣] ، و﴿أَوْذَا مَثَا﴾ ، و﴿أَوَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ﴾ [النمل :
٦٠] ، و﴿أَوْثَقْتُمْ﴾ ، و﴿أَنْزَلَ﴾ [ص : ٨] ، و﴿أَلْفَى﴾ [القمر : ٢٥] ،
وشبهة مما تدخل فيه همزة الاستفهام على همزة أخرى وكذلك كل همزة
مفتوحة دخلت على ألف سواء كانت تلك الألف مبدلة من همزة أو كانت
زائدة نحو ﴿أَمَتُوا﴾ ، و﴿أَمَنَ﴾ ، و﴿أَادَمَ﴾ وأما ما فيه ثلاث ألفات من
الاستفهام نحو : ﴿أَأَمْتُمْ بِهِ﴾ [الأعراف : ١٢٣] في الثلاثة فالألف الثانية فيه
همزة الاستفهام للحاجة إليها وهو قول الفراء وثعلب وابن كيسان وقال
الكسائي هي الأصلية وهو عندي أوجه وكذلك ﴿تَرَى الْجَعَانَ﴾ [الشعراء :
٦١] ، و﴿حَتَّى إِذَا جَاءَنَا﴾ [الزخرف : ٣٨] بألف واحدة ، ويجوز أن تكون
الأولى وأن تكون الثانية وهو أقيس عندي وكذلك ﴿مَا رَأَى﴾ [النجم : ١١] ،
و﴿لَقَدْ رَأَى مِنْ﴾ [النجم : ١٨] فإن مصاحف الأمصار اتفقت على رسم لام
الفعل ياء فيها خاصة وكذلك ﴿أَسْتَوُا السَّوَاءَ﴾ [الروم : ١٠] لأجل الإمالة
واتفقوا على حذف صورة الهمزة في أصل مطرد هو قوله تعالى : ﴿لَا مِلْثَنَ﴾
[الأعراف : ١٨] ، وفي ثلاثة أحرف في يونس ﴿وَأَطِيعُوا أَمْرًا﴾ [يونس : ٧] ، وفي
الزمر ﴿أَشْمَازَتْ﴾ [الزمر : ٤٥] ، وفي «ق» : ﴿هَلْ آمَنَّا بِقُلُوبٍ﴾ [ق : ٣٠] ،

واتفقوا على حذف ألف النصب إذا كان قبلها همزة قبلها ألف للنطق بها نحو ﴿مَاءٍ﴾ و﴿يَتَاءٍ﴾ و﴿ثَمْنَا وجفاء﴾ و﴿سَوَاءٍ﴾ لثلاثا يجتمعان ألفان وسواء كانت الألف بعدها للنصب أو للتثنية نحو ﴿خطا﴾ و﴿مَلَجْنَا﴾ و﴿مُتَكَا﴾ و﴿أَنْ تَبَوَّأَ﴾ وقال بعض النحويين إنما لم تجتمع بين ألفين في الخط من حيث أنهم لم يجمعوا بينهم في اللفظ واتفقوا على حذف الألف بعد واو الجمع في أصلين مطردين ، وأربعة أحرف أما الأصلان فهما ﴿جَاءُوا﴾ و﴿قَاءُوا﴾. حيث وقعا وأما الأربعة أحرف أحدها : في البقرة ﴿فَإِنْ قَاءُوا﴾ [البقرة : ٢٢٦] ، وفي الفرقان ﴿وَعَتُوا عَتُوا كَبِيرًا﴾ [الفرقان : ٢١] ، وفي سبأ ﴿سَعَوْا فِي مَائِنِنَا﴾ [الحج : ٥١] ، وفي الحشر ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ﴾ [الحشر : ٩] ، وكذلك حذفت بعد الواو الأصلية في موضع واحد في النساء في قوله تعالى : ﴿عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ﴾ [النساء : ٩٩] ، وكذلك حذفت بعد الواو التي هي علامة للرفع في الاسم المفرد المضاف مثل ﴿وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ﴾ ، ﴿لَذُو عِلْمٍ﴾ [يوسف : ٦٨] ، ﴿لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ﴾ [فصلت : ٤٣] ، و﴿ذُو الْكَلَمَلِ﴾ [الرحمن : ٢٧] ، و﴿ذُو الْفَضْلِ﴾ قال ابن الأنباري : وكل اسم منادي أضافه المتكلم إلى نفسه فالياء منه ساقطة نحو : ﴿يَقُومِرُ﴾ ، ﴿يَعْبَادُ فَأَتَّقُونِ﴾ [الزمر : ١٦] ، ﴿يَعْبَادِ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا﴾ في الزمر [آية : ١٠] إلا حرفين فثبتوا فيهما الياء وهما ﴿يَعْبَادِي الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ﴾ في العنكبوت [آية : ٥٦] ، ﴿يَعْبَادِي الَّذِينَ أَشْرَفُوا﴾ في الزمر [آية : ٥٣] ، واختلفوا في الذي في الزمر وهما ﴿يَعْبَادِ لَا خَوْفَ﴾ وكل اسم مخفوض أو مرفوع آخره ياء ولحقه بالتونين فإن المصاحف اجتمعت على حذف تلك الياء من الخط بناء على حذفها من اللفظ في حال الفصل لسكونها ويكون التنوين بعدها نحو ﴿غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ﴾ [البقرة : ١٧٣] ، و﴿هَادٍ﴾ ، و﴿وَالٍ﴾ ، و﴿وَأَقٍ﴾ ، و﴿غَوَاشٍ﴾ ، و﴿وَلِيَالٍ﴾ ، و﴿وَلَا سَمٍ﴾ [المائدة : ١٠٣] ، و﴿وَادٍ﴾ ، و﴿مُسْتَخِفٍ﴾ [الرعد : ١٠] ،

وحذفوا الواو من أربع أفعال مرفوع أولها في سبحان ﴿ وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالشَّرِّ ﴾ [الإسراء : ١١] الثاني في الشورى ﴿ وَيَسْخُ اللَّهُ الْبَطِلَ ﴾ الثالث في القمر ﴿ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ ﴾ [القمر : ٦] الرابع في سورة العلق ﴿ سَدَّعُ الزَّيَّاتِ ﴾ [العلق : ١٨] ، وكذلك اتفقوا على حذفها في ﴿ وَصَلِّحُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ بالتحريم وهو واحد يؤدي عن جمع وكذا ﴿ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ [المنافقين : ١٠] ، وكذلك حذفوها أي : الواو التي هي سورة الهمزة دلالة على تحقيقها في قوله ﴿ وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الْآتَى ﴾ [الإسراء : ٦٠] ، و﴿ رُؤْيَاكَ عَلَى ﴾ [يوسف : ٥] ، و﴿ رُؤْيَى ﴾ [يوسف : ١٠٠] حيث وقع وكذلك حذفت من « ثوى » و﴿ تَوْبَةً ﴾ وكذلك حذفت من الخط إحدى الواوين اكتفاء بإحداهن إذا كانت الثانية علامة للجمع إذا دخلت للبناء فالتى للجمع نحو ﴿ وَلَا تَكُونُوا ﴾ ، و﴿ يَسْتَوُوا ﴾ ، ﴿ الْفَاوُونَ ﴾ ، ﴿ لِيَسْتَوُوا وَجُوهَكُمْ ﴾ ، ﴿ فَأَذَرَهُ وَأُ ﴾ [آل عمران : ١٦٨] ﴿ خَافُوا ﴾ وكذلك ﴿ يَدْرَأُونَ ﴾ ، ﴿ مُسْتَهْزِئُونَ ﴾ و﴿ مُشْكُونَ ﴾ و﴿ أَنِثُونِي ﴾ و« يطعميوا » « ليواطئوا » ﴿ وَيَسْتَفِئُونَكَ ﴾ مما قبل واو الجمع فيه همزة قبلها فتحة أو كسرة وأما التي للبناء « ما ورى من » ، ﴿ أَلْمَوَّةُ دُهُ ﴾ ويأوسى « وداود » الثابتة عندي هذا كله الثانية إذ هي داخلة لمعنى يزول بزوالها ، ويجوز أن تكون الأولى لكونها من نفس الكلمة وهذا توجه فيما أدخلت في للبناء وكتبوا في الأنفال ﴿ أَوْلِيَاءَهُ ﴾ [الأنفال : ٣٤] ، وفي يوسف ﴿ جَزْؤُهُ ﴾ [يوسف : ٧٤] بغير واو وكتبوا ﴿ أَوْلِيَاءُهُمْ ﴾ [البقرة : ٢٥٧] في البقرة و﴿ إِلَهَ أَوْلِيَاءِهِمْ ﴾ [الأنعام : ١٢٨] في الأنعام و﴿ إِلَهَ أَوْلِيَاكُمْ ﴾ [الأحزاب : ٦] في الأحزاب و﴿ نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ ﴾ [فصلت : ٣١] في فصلت بغير واو ولا ياء ولا ألف وقال أبو عبيد : أما ﴿ سَلَسِلَا ﴾ [الإنسان : ٤] ، و﴿ قَوَائِرَا ﴾ [الإنسان : ١٥] ، ﴿ قَوَائِرَا ﴾ [الإنسان : ١٦] في مصاحف أهل الحجاز والكوفة بالألف وفي مصاحف أهل البصرة ﴿ قَوَائِرَا ﴾ الأول بالألف و﴿ قَوَائِيرُ ﴾ الثاني بغير ألف ، وقال عاصم

وكتبوا في الإمام ﴿وَلَاَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ﴾ [التوبة : ٤٧] في التوبة و﴿لَاَذْبَحْنَهُ﴾ [النمل : ٢١] في النمل بألف وزادوا الياء في تسعة مواضع ﴿أَفَايْن مَاتَ أَوْ قُتِلَ﴾ ، ﴿مِنْ نَبَايِ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الأنعام : ٣٤] ﴿مِنْ تِلْقَائِي نَفْسِي﴾ [يونس :] ، و﴿إِنَاءِ ذِي الْقُرْبَى﴾ [النحل : ٩٠] ، و﴿مِنْ آنَاءِ اللَّيْلِ﴾ [طه : ١٢٠] في طه ﴿أَفَايْن مِتَّ فَهُمْ﴾ [الأنبياء : ٣٤] ﴿مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾ [الشورى : ٥١] ، ﴿بَنَيْتَهَا بِأَيْدِي﴾ [ق : ٤٧] ، ﴿بِأَيْتِكُمْ الْمَقْتُولُ﴾ [القلم : ٦] ، ﴿يَلْقَاءَ رَبِّهِمْ﴾ [السجدة : ١٠] ، ﴿وَلِقَاءَ الْآخِرَةِ﴾ [المؤمنون : ٣٣] معاً ، واتفقوا على حذف الياء اختياريًا في نحو ﴿مُسْكِينٍ﴾ ، و﴿شَهْرَيْنِ﴾ [التوبة : ٩٢] ، و﴿خَسِيسٍ﴾ [البقرة : ٦٥] ، و«صابئين» حيث كانت صورة الهمزة وكذلك حذفت من قوله : «ويا» ولا أعلم همزة ساكنة قبلها كسرة حذفت صورتها إلا هذه خاصة وذلك كله كراهية إجتماع يائين في كلمة واحدة وأما ﴿أَفَاعِينَا بِالْخَلْقِ﴾ [ق : ١٥] في ق فاتفقوا على رسمه بيائين على اللفظ والأصل وكذلك ﴿يُحْيِيكُمْ﴾ ، و﴿يَحْسُبُهُمْ﴾ ، وقد رسموا في كل المصاحف الألف واوًا في أربعة أصول مطردة وأربعة أحرف متفرقة فأما الأربعة الأصول ﴿الصَّلَاةُ﴾ [البقرة : ٤٣] ، و﴿الزَّكَاةُ﴾ [البقرة : ٤٣] ، و﴿الْحَيَاةُ﴾ ، و﴿الزُّبَا﴾ [البقرة : ٣٧٥] حيث وقعت ، وأما الأربعة الأحرف فهي ﴿بِالْغَدَقَةِ﴾ [الأنعام : ٥٢] بالأنعام والكهف (الكهف : ٢١١) و﴿كَيْشْكُورٍ﴾ في النور وإلى ﴿النجوة﴾ في المؤمن و﴿مناة﴾ [النجم : ٢٠] الثالثة في والنجم وأما ﴿صَلَاتِهِمْ﴾ [المؤمنون : ٢] ، و﴿عَلَى صَلَاتِهِمْ﴾ [المؤمنون : ٢] ، و﴿عَنْ صَلَاتِهِمْ﴾ [الماعون : ٥] ، و﴿فِي صَلَاتِهِمْ﴾ ، و﴿وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ﴾ [الأنفال : ٣٥] ، و﴿عَنْ صَلَاتِهِمْ﴾ و﴿إِنَّ صَلَاتِي﴾ [الأنعام : ١٦٢] في الأنعام ﴿وَلَا يَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ﴾ [الإسراء : ١١٠] في سبحان و﴿وَمَا كَانَ﴾ [النور : ٤١] في النور و﴿حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾ ، وفي ﴿حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا﴾ في

الجائية والأحقاف و﴿قَدَّمْتُ لِيَاكِي﴾ [الفجر : ٢٤] في الفجر فكل ذلك مرسوم بغير واو وكتبوا ﴿وَمَنْ عَصَانِي﴾ [إبراهيم : ٣٦] في إبراهيم و﴿الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا﴾ [الإسراء : ١] في سبحان ﴿أَنْتُمْ مَنْ تَوَلَّاهُ﴾ [الحج : ٤] في الحج ﴿مَنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ﴾ [القصص : ٢٠] في القصص و﴿يَسْ﴾ [يس : ٢٠] ، و﴿سِيمَاهُمْ﴾ [الفتح : ٢٩] في الفتح و﴿طَفَا أَلْمَاءُ﴾ [الحاقة : ١] في الحاقة بالألف وقال أبو حفص الخراز : وكتبوا ﴿طُوِي﴾ في طه بالألف ، ليس في القرآن عين ومثله في النازعات ، وألحقوا بها ﴿كَلْنَا الْجَنَّتَيْنِ﴾ [الكهف : ٣٣] في الكهف و﴿رُسُلَنَا تَتَرَّ﴾ [المؤمنون : ٤٤] في المؤمنين و﴿لَدَا أَلْبَابٍ﴾ [يوسف : ٢٥] في يوسف فإنه بالألف ﴿لَدَى الْحَنَاجِرِ﴾ [غافر : ١١] بالياء لأن معنى ﴿لَدَا أَلْبَابٍ﴾ أي : عند الباب والذي في غافر في أي (في الحناجر) فذلك هو الفرق بينهما واتفقوا على رسم ما كان من الأسماء والأفعال من ذوات الواو على ثلاثة أحرف بالألف لامتناع الإمالة فيه نحو ﴿أَلْصَفَا﴾ [البقرة : ١٥٨] ، و﴿شَفَا﴾ [التوبة : ١٠٩] ، و﴿أَبَا أَحَدٍ﴾ [الأحزاب : ٤٠] ، و﴿حَلَى﴾ ، و﴿عَفَا﴾ ، و﴿دَعَا﴾ ، و﴿بَدَا﴾ ، و﴿نَجَا﴾ ، وصلًا وشبهه إلا أحد عشر موضعًا فإنها رسمت بالياء فأول ذلك في الأعراف وطه ﴿بَأْسُنَا ضُحَى﴾ [الأعراف : ٩٨] ، ﴿وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحَى﴾ [طه : ٥٩] ، وفي النور ﴿مَا زَكَ مِنْكُمْ بَيْنَ أَحَدٍ﴾ [النور : ٢١] ، و﴿دَحَنَهَا﴾ [النازعات : ٣٠] ، و﴿ضُحْنَهَا﴾ [الشمس : ١] ، و﴿لُحْنَهَا﴾ [الشمس : ٢] ، و﴿طُحْنَهَا﴾ [الشمس : ٦] ، ﴿وَالضُّحَى ①﴾ وَاللَّيْلُ إِذَا سَجَى﴾ [الضحى : ١] على وجه الاتباع لما قبل ذلك وما بعده مما هو مرسوم بالياء من ذوات الياء لتأتي الفواصل على صورة واحدة فكتبوا ﴿ضُحْنَهَا﴾ هكذا وما شابهه ، وقال محمد بن عيسى الأصفهاني : ما رسمت فيه الواو صورة الهمزة على مراد الأصل والتسهيل في إبراهيم ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُا الَّذِي﴾ [إبراهيم : ٩] بالواو لا بالألف . وكلما في القرآن على وجه الرفع فالواو فيه

سنة وكلما كان على وجه الرفع فليس فيه واو وكذلك رسموا ﴿ تَقْتَوُا ﴾ [يوسف : ٨٠] ، و﴿ يَنْقِيَتُوا ظِلَالَهُ ﴾ في يوسف والنحل و﴿ قَادَرُوا ﴾ و﴿ قُلْ ﴾ [الفرقان : ٧٧] ، ﴿ أَوْمَن يُنَشُّوا ﴾ [الزخرف : ١٨] ، ﴿ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا أَدَارَ ﴾ و﴿ تَبَوَّءُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [ال عمران : ١٢١] ، وقال أبو عمرو : أجمع على حذف إحدى اللامين اختصاراً في نحو ﴿ أَيْل ﴾ [الليل : ١] ، و﴿ أَلَى ﴾ [الذين : ٦] ، ﴿ وَالَّذَانِ ﴾ [النساء : ١٦] ، و﴿ الَّذِينَ ﴾ [الفاتحة : ٧] ، و﴿ أَلَى ﴾ ، و﴿ أَلَى ﴾ ، و﴿ أَلَى ﴾ حيث وقع ، والـه حذف عذائي هي اللام الأصلية ويجوز أن تكون لام المعرفة لذهابها بالإدغام وكونها مع ما أدغمت فيه حرفاً واحداً والأول أوجه لامتناعها من الانفصال من ألف الوصل وأما ﴿ أَلَلْعَيْنُونَ ﴾ [البقرة : ١٥٩] ، و﴿ أَلْفَنَةُ ﴾ ، و﴿ أَلَلَّهُو ﴾ [الجمعة : ١١] ، و﴿ اللعِب ﴾ ، و﴿ أَلَلُّوْهُ ﴾ [الرحمن : ٢٢] ، و﴿ اللرم ﴾ ، و﴿ أَلَلُّطِفُ ﴾ [الأنعام : ١٠٣] فإثبات لامين وإنما أثبتوا هذا على الأصل لأنه لم يكن ككثر ذلك فاحتمل اجتماع المثلين .

وقال عاصم الجحدري : في الإمام في الحج ﴿ وَلَوْلُوا ﴾ [الحج : ٢٣] بالالف ، الذي في فاطر بغير ألف وقال الأعرج : كل موضع فيه الواو فأهل الكوفة يكتبون فيه ألفاً بعد الواو ، وقال محمد بن عيسى الأصفهاني : وكلما في القرآن من ذكر ﴿ أَلَلُّوْهُ ﴾ فالألف فيه في مصاحف البصريين إلا في مكانين ليس في القرآن غيرهما في الحج ﴿ وَلَوْلُوا ﴾ ، وفي هل أتى ﴿ حَبِيبَهُمْ لَوْلُوا ﴾ [الإنسان : ١٩] ، وقال أبو عبيد : وفي الإمام ﴿ أَلَا إِنَّ ثَمُوداً ﴾ [هود : ٦٨] وهرب والفرقان (الفرقان : ٢٨) والعنكبوت [العنكبوت : ٣٨] ﴿ وَالنَّجِير ﴾ [الجم : ٥١] بالالف ، ولا خلاف ، في زيادة الألف بعد الميم في قوله ﴿ مِائَةً ﴾ و﴿ مِائَتَيْنِ ﴾ حيث وقعا ولم يد في قوله ﴿ فَتَكُونُ ﴾ [ال عمران : ١٣] ، ﴿ فَتَكُونُ ﴾ [ال عمران : ١٣] ، كذلك زيدت الألف بعد الواو في قوله :

﴿الرَّبَّاءُ﴾ في كل القرآن وفي قوله : ﴿إِنْ أَمْرُؤَا هَٰلِكَ﴾ [النساء : ١٦٧] النساء ، وكذلك زيدت في ﴿تَفَيَّءَ﴾ ، و﴿تَفَتَّؤُا﴾ ، و﴿يَبْدُؤُا﴾ ، ﴿الضُّعْفَاءُ﴾ ، و﴿إِنَّا بُرْءُؤُا﴾ وشبهه مما رسمت الهمزة المتطرفة المضمومة فيه واو على مراد الوصل للمشابهة التي بين هذه الواو في هذه المواضع وبين واو الجمع وواو الأصل في الفعل حيث وقعت طرفاً ، وقال محمد بن عيسى : ورأيت في المصاحف كلها « شيء » بغير ألف ما خلا الذي في الكهف ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لِشَآئٍ﴾ [الكهف : ٢٣] ، وفي مصاحف عبد الله رأيت كلها بالألف ، وقال أبو عمرو : ولم أجد شيئاً من ذلك في مصاحف أهل العراق ولا غيرها ، واتفقت المصاحف على رسم ألف بعد اللام في قول : ﴿لَا هَبَ لَكِ﴾ [مريم : ١٩] في مريم ، قال أبي عمرو : اتفقت كتاب المصاحف على رسم ألف بعد اللام صورة للهمزة في قوله : ﴿تَبَوَّأُ﴾ في المائدة و﴿لَسْنَوُا بِالْعُصْبَةِ﴾ [القصص : ٧٦] في القصص ولا أعلم همزة متطرفة قبلها ساكن صورت خطأ في المصحف إلا في هذين الموضعين لا غير ، وكذلك اتفقوا على رسم الألف بعد الشين في قوله : ﴿الْشَّاءُ﴾ في العنكبوت [آية : ٢٠] والنجم والواقعة ، ولا أعلم همزة متوسطة قبلها ساكن رسمت في المصحف إلا في هذه الكلمة وفي قوله ﴿مَوِيلًا﴾ [الكهف : ٥٨] في الكهف لا غير . ورسوموا النون الخفيفة ألفاً في موضعين في يوسف ﴿وَلَيَكُونَا مِنَ الصَّغِيرِينَ﴾ [يوسف : ٣٢] ، وفي العلق ﴿لَسْتَفَا بِالنَّاصِيَةِ﴾ [العلق : ١٥] ، وكذلك رسموها ألفاً في قوله : ﴿وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خِلْفَكَ﴾ [الإسراء : ٧٦] ، و﴿وَإِذَا لَا تَخَذُوكَ خَلِيلًا﴾ [الإسراء : ٧٣] ، و﴿إِذَا لَا ذَقْنَكَ﴾ [الإسراء : ٧٥] ، و﴿قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا﴾ [الأنعام : ٥٦] ، ونحوه وكذلك رسموا التنوين ألفاً إلا في قوله : ﴿وَكَايْنِ﴾ حيث وقع وذلك على مراد الوصل والمذهبان استعمالاً في الرسم . قال أبو عمرو : وكذلك رسموا « كلما » كان على وزن « فعال » و« فعال »

بفتح الألف وبكسرهما وعلى وزن فاعل نحو ﴿ظَالِمٌ﴾ ، و﴿كَاتِبٌ﴾ ،
و﴿شَاهِدٌ﴾ [يوسف : ٢٦] ، و﴿مَارِدٌ﴾ [الصفات : ٧] ، و﴿وَسَارِبٌ﴾ ،
و«طارِد» وعلى وزن فعَّال كخوان وخبار وحبار وكفار وعلى وزن فعلان
ك ﴿بُنَيْنٌ﴾ و«طغيان» ، و﴿كُفْرَانٌ﴾ ، و«قربان» ، و«خسران» ،
و﴿عُدُونٌ﴾ ، وفعلان ك﴿صِنُونٌ﴾ و﴿قِنُونٌ﴾ وكذا ﴿مِعَادٌ﴾
[سبا : ٣٠] ، و«ميزان» و«نيران» و﴿مِيقَتٌ﴾ [الواقعة : ٥٠] ، و﴿مِوَاتٌ﴾
[آل عمران : ١٨٠] ، ونحوه مما ألفه زائدة للبناء وكذلك إن كانت منقلبة من ياء
أو من واو حيث وقعت وكتبوا ﴿شركوا﴾ بالواو في السورة ﴿أَمْ لَهٗمَّ
شُرَكَاءُ﴾ [الشورى : ٢١] ، و﴿فِيكُمْ شُرَكَاءُ﴾ [الأنعام : ٩٤] في الأنعام وكذا
﴿أنبأ﴾ بالأنعام والشعراء بالواو والألف والواو قبل الألف وفي القيامة
﴿يَبۡتَوۡا۟ الْآنۡسُ﴾ بالواو والألف والواو قبل الألف علما بالألف والواو وفي
الهمز ومثله ﴿إِنۡ هٰذَا هُوَ إِلَّا نۡوَا۟﴾ في الصفات والدخان بالألف والواو وإنما
كتبوا ﴿مَوِيلًا﴾ بالياء لأن الهمزة حرفا خفيا بعيد المخرج يحتاج إلى التقوية
فقويت صورتها في الخط بالياء كما تقوى في اللفظ وكتبوا «تقية» في آل
عمران على مراد الإمالة ورأيت في بعض المصاحف «تقاة» بياء وتاء وكتبوا
﴿أَيۡمَةً﴾ بياء حيث وقع وكذا ﴿لَيۡلًا﴾ و﴿يَوۡمِيذٍ﴾ و«حينئذ» ، ﴿وَلَدَارُ
الْآخِرَةِ﴾ الأصل دار قد خلت الألف واللام للتعريف فأدخلت لام الابتداء في
اللفظ ومثله ﴿لَلَّذِي بِبَكَّةَ﴾ وأما ﴿فَأَنۡوَا۟﴾ و﴿ءَاثُرِي۟﴾ إنما دخلت عليه الألف
والواو لأنه لما كان أول الكلمة ساكن دخلت همزة الوصل ليتوصل بالنطق إلى
الساكن فلما جاءت الواو أو ألفا سقطت همزة الوصل في اللفظ وللاستفهام
عنها أسقطوها في الخط وهذه الألف التي نراها بعد الواو والألف هي صورة
الهمزة الساكنة التي اجتلبت قبل ألف الوصل ، ويمكن المسكوت على ما
دونه لم تسقط الألف من الخط نحو ﴿ثُمَّ أَثۡرُوا۟ صَفَا۟﴾ ، وصورة الهمزة الساكنة
في ذلك الياء لأنك إذا ابتدأت الكلمة قلت : «ايتوني» وكذلك «أوتمر»

واحذف ألف من بسم الله لأنك حيث وحيث الاسم الشريف وجب حذف
الألف وإذا لم تجده فالألف فيه ثابتة فمثال الحذف ﴿ وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ
اللَّهِ ﴾ [هود : ٤١] في هود و ﴿ إِنَّكُمْ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ ﴾ [النمل : ٣٠] ، ومثال
الإثبات ﴿ أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ ﴾ [العلق : ١] ، و ﴿ سَبِّحْ بِاسْمِ ﴾ [الأعلى : ١] ، وسبب
ذلك قلة هذا أو كثرة هذا واتفقوا على زيادة الألف في ﴿ بَنُوا إِسْرَءِيلَ ﴾ [يونس :
٩٠] في يونس بعد الواو وكتبوا « ثلاث » و « ثلاثين » بغير ألف وحذفوا الألف
بعد الهمزة في موضعين في يوسف ﴿ قُرْءَانَا عَرَبِيًّا ﴾ [يوسف :] ، وفي الزخرف
﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا ﴾ [الزخرف : ٢] ، واختلفوا في قوله : ﴿ وَقُرْءَانَا فَرَقْنَاهُ ﴾ في
الإسراء ، و ﴿ وقرآنا عربيا ﴾ [الزمر : ٢٨] في الزمر وأثبتوها معني ذلك في
جميع القرآن وكتبوا ﴿ سَأُورِيكَ ﴾ [الأنبياء : ٣٧] بواو بعد الألف ﴿ وَلَأُصْلَبَنَّكُمْ ﴾
[طه : ٧١] بواو بعد الألف صورة لأنها صارت كالمتوسطة إذا انضمت كتبت
واوًا أو تكون لبيان الهمزة أو تكون إشارة للإشباع والتمكين أو تكون الألف
قبلها زائدة كما زيدت في ﴿ لَأَذْبَحَنَّهُ ﴾ [النمل : ٢١] بيانًا وتقوية للهمزة أو
تكون الألف على هذا علامة لإشباع فتحة ما قبلها أو تمكينها وقد خرجنا
بالاطالة عن حد الاختصار وبالله المستعان والانتصار .

ثم قال :

باب التاءات^(١)

وَرَحِمْتُ الزُّخْرُفَ بِالتَّاءِ زَبْرَةً الْأَعْرَافِ رُومٍ هُودٍ كَافٍ الْبَقَرَةَ
اعلم أن هاء التانيث في المصاحف تنقسم إلى ما رسم بالهاء وإلى ما رسم
بالتاء فأما ما رسم بالهاء فإنه متفق في الوقف عليه بالهاء وأما ما رسم بالتاء فإنه
مختلف فيه فابن كثير وأبو عمرو وثم الكسائي يقفون بالهاء إجراء لهاء التانيث
على سنن واحد وهي لغة قريش ، ونافع وابن عامر وعاصم وحمزة يقفون

(١) زيادة من المحقق .

بالتاء تغليباً لجانب الرسم وهي لغة طي وقد خص الناظم رحمه الله ما رسم من ذلك بالتاء ليعرف أن ما عاده بالهاء فمن ذلك «رحمت» وهي سبعة مواضع مكتوبة بالتاء في المصاحف وإليه أشار بقوله : «زبره» أي : كتبه الصحابة والزبر الكتابة والضمير عائد إلى لفظ رحمة والزبرة القطعة من الحديد والجمع زبر قال تعالى ﴿أَتُوبُ زُبِرَ الْحَدِيدِ﴾ [الكهف : ٩٦] ، وزبر أيضاً بالرفع قال تعالى ﴿فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا﴾ [المؤمنون : ٥٣] أي : قطعاً والزبرة أيضاً موضع الكاهل يقال رجل الزبر وازبر أي : عظيم الزبرة ، ومنه زبرة الأسد يقال أسد مزبر أي : ضخم الزبرة ، وقولهم في المثل : قدها جئت زبراً هي اسم جارية للأحنف بن قيس ، وكانت سلطنة فإذا غضبت قال الأحنف^(١) : قدها جئت زبراً فذهب مثلاً بين الناس ، والزبرة كوكبان نيران وهما كاهلا الأسد ينزلها القمر ، والزبر بالفتح الزجر والمنع يقال : زبرة يزبره بالضم زبراً إذ نهاه ويقال ما له زبر أي : عقل وتماسك وهو في الأصل مصدر ، والزبر أيضاً طي البثر بالحجارة يقال بثر مزبورة والزبر الكتابة يقال : زبر يزبر وتزبر قال الأصمعي : سمعت أعرابياً يقول أنا عرف بزبري أي : خطي وكتابتي والزبر الكتاب والجمع زبور كقدور وقدر ، ومنه المزبر المعلم والزبور الكتاب وهو فعول بمعني مفعول من زبرت والزبر اسم الجبل الذي كلم الله عز وجل عليه موسى عليه السلام ، والزبر بالكسر والتشديد القوي قال أبو زيد : أخذت الشيء بزوبره وبزابره وبزبره إذ أخذته كله ولم تدع منه شيء قال ابن أحمر :

إذ قال عاد ابن تنوخ قصيدة بها جزت قد عدوت علي بزبوراً

أي : نسبت إلى بكمالها والزيرة : ظرف من الخشب والزيرة ضرب من السفن ضخمة ، والزنبور : الدبر والزنبار : لغة فيها حكاه ابن السكيت

(١) هو الأحنف بن قيس أبو بحر من التابعين من أهل البصرة وعلمائها . السير (٨٦/٤) ، صفة الصفوة (٢/ ٥٩٤ ، ٥٩٥) .

والجمع الزناير وأرض مزبرة أي : كبيرة الزناير كأنهم ردوه إلى بلاد أحرف وحذفوا الزيادات ثم بنوا عليه كما قالوا أرض معفرة ومتعلمة أي : زادت عقارب وثعالب وأزبار الكلب انتفش ومثله أزبار الأسد وأزبار النبت والوبر إذا نبت والزبير بالكسر هو ما يعلو الثوب الجديد مثل ما يعلو الخز يقال : زابر الثوب فهو مزابر إذا خرج زبيرة وقال الفراء : الزبيري السيئ الخلق ، ومنه اسمي الرجل ، وقال أبو عبيدة : الزبيري الكثير شعر الوجه والحاء حين والحين وقال أبو عمرو : مثله ثم هي في الزخرف موضعان ﴿ أَهْمَرُ يَقْسِمُونَ رَحِمَتَ رَبِّكَ ﴾ [الزخرف : ٣٢] ﴿ وَرَحِمْتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا ﴾ [الزخرف : ٣٢] ، وفي الأعراف ﴿ إِنَّ رَحِمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴾ [الأعراف : ٥٦] ، وفي الروم ﴿ فَأَنْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحِمَتِ اللَّهِ ﴾ [الروم : ٥٠] ، وفي هود ﴿ رَحِمْتُ اللَّهُ وَبَرَكْنُهُ ﴾ [هود : ٧٣] ، وفي مريم ﴿ ذَكَرْ رَحِمَتِ رَبِّكَ ﴾ [مريم : ٢] ، وفي البقرة ﴿ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحِمَتَ اللَّهِ ﴾ [البقرة : ٢١٨] ، واختلفوا في التاء الموجودة في الوصل والهاء الموجودة أيهما الأصل للأخر فذهب سيويه وجماعة من النحويين إلى أن التاء هي الأصلية واستدلوا على ذلك بأن الإعراب جار عليها دون الهاء ويريد مذهبهم أن الموجود في الوصل التاء والوصل أصل قال سيويه : وإنما أبدلت هاء في الوقف فرقاً بينها وبين التاء في عفريت وملكوت وقال ابن كيسان : إنما أبدلت هاء في الوقف فرقاً بينها وبين تاء التأنيث التي تلحق الفعل في نحو خرجت وضربت ، وذهب آخرون إلى أن الهاء هي الأصل وكذلك سميت هاء التأنيث لا تاء التأنيث ورسمت جميعها هاء في غير المصاحف وأكثرها بالهاء في المصاحف وإنما جعلوها تاء في الوصل لأنها حال تعاقب الحركات والهاء ضعيفة تشبه حروف العلة لخفائها فقلبوها إلى حرف يناسبها وهو أقوى منها بالشدة وهو التاء ، والله أعلم .

ثم قال :

نِعْمَتُهَا ، ثَلَاثُ نَحْلِ ، إِبْرَاهِيمَ نَعَا : أَخِيرَاتُ ، عُقُودُ الثَّانِ : هَمَّ
لُقْمَانُ ، ثُمَّ فَاطِرٌ ، كَالطُّورِ عِمْرَانَ . لَعْنَتْ : بِهَا ، وَالنُّورِ

اعلم أن لفظ (نعمت) رسم بالتاء في المصاحف في إحدى عشر مواضعاً
في البقرة ﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ﴾ [البقرة : ٢٣١] ، وآل عمران
﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً﴾ [آل عمران : ١٠٣] ، وفي النحل ثلاثة
أواخرها وهن ﴿وَيَنْعَمَ اللَّهُ بِهِمْ يَكْفُرُونَ﴾ [النحل : ٧٢] و﴿يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ
ثُمَّ﴾ [النحل : ٨٣] ، ﴿وَأَشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ﴾ [النحل : ١١٤] ، وفي
إبراهيم موضعان أخيران وهما ﴿الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا﴾ [إبراهيم : ٢٨]
﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا﴾ [إبراهيم : ٣٨] ، والثاني من سورة المائدة
و﴿اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ﴾ [المائدة : ١١] ، وفي لقمان ﴿تَجَرَّى فِي
الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ﴾ [لقمان : ٣١] ، وفي فاطر ﴿اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَلْقٍ
غَيْرِ اللَّهِ﴾ [فاطر : ٣] ، وفي الطور ﴿فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ﴾ [الطور : ٢٩] ، وما
عداها بالهاء .

تنبيهات : قوله نعمتها فإن الضمير فيه يعود إلى سورة البقرة المذكور في
آخر البيت الذي قبله وفي إبراهيم^(١) لغات أشهرها إبراهيم ، والثانية إبراهيم
وقرأ بها في السبعة وهي قراءة هشام عن ابن عامر ، والثالثة إبراهيم من غير
ياء ، والرابعة إبراهيم بفتح الهاء ، والخامسة إبراهيم حكاها الامام أبو حفص
عمر بن خلف بن مكي الصقلي النحوي اللغوي^(٢) في كتابه وحكي الكسر

(١) هو إبراهيم عليه الصلاة والسلام خليل الرحمن نبي مرسل من أولي العزم تهذيب الأسماء (١)
١١٢-١١٥ ، قصص الأنبياء لابن كثير (١١٧) .

(٢) عمر بن خلف بن مكي الصقلي أبو حفص لغوي ت ٥٠١ هـ معجم المؤلفين (٢٨٤/٧) ، حدية
العارفين (٧٨٢/١) .

والضم أيضًا جماعة منهم الإمام أبو البقاء عبد الله بن الحسن بن عبد الله العكبري وقرأ بها في الشواذ قال : وجمعه إياره عند قوم وعند آخرين براهيم وقيل يراهم .

قال الإمام أبو الحسن الماوردي^(١) صاحب الحاوي : معناه بالسريانية أب رحيم ، قال أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة : تحذف الألف من الأسماء العجمية نحو : إبراهيم ، وإسماعيل ، وإسحاق ، وإسرائيل استثقالاً لها كما ترك صرفها وكذا سليمان ، وهارون وسائر الأسماء العجمية المستعملة فأما من لا يكثر استعماله منها نحو : ﴿ هَرُوت ﴾ ، ﴿ وَمَرْوَت ﴾ ، ﴿ طَالُوت ﴾ ، ﴿ جَالُوت ﴾ ، و﴿ قُرُون ﴾ فلا تحذف الألف في شيء منها ولا يحذف من داود وإن كان غير مستعمل لأنه حذف منه إحدى الواوين فلو حذفت الألف أيضًا لاجحف بالكلمة وما كان على فاعل كصالح ، ومالك ، وخالد فيجوز إثبات الألف فيه وحذفها ولحذفها شرط وهو أن يكثر استعماله فإن لم يكثر استعماله كسالم ، وجابر ، وحاتم ، وحامد لم يجر حذف الألف وما كثر استعماله وتدخله الألف واللام فيكتب بغير الألف مع الألف واللام فإن حذفها أثبت الألف تقول .

قال الحارث : ولا تحذف الألف من « عمران » ويجوز حذفها وإثباتها في « مروان » ، وعثمان ، وسفيان ونحوها بشرط كثرة الاستعمال .

وقال الامام أبو منصور موهوب بن أحمد بن محمد بن الحضر الحواليقي^(٢) : الانبياء كلها أعجمية نحو : إبراهيم ، وإسماعيل^(٣) ،

(١) هو علي بن محمد بن حبيب علامة في الفقه وغيره . الأعلام (١٤٦/٥) ، معجم المؤلفين (١٨٩/٧) .

(٢) موهوب بن أحمد بن محمد المعروف بابن الجواليقي أبو منصور أديب لغوي ت ٥٤٠ هـ السير (١٢/١٦٥ ، ١٦٦) ، معجم المؤلفين (٥٣/١٣) .

(٣) هو النبي إسماعيل ﷺ تهذيب الأسماء (٢٣٦/١) ، قصص الأنبياء (١٩٢) .

وإسحاق^(١) ، وإلياس^(٢) ، وإدريس^(٣) ، وأيوب^(٤) إلا أربعة آدم^(٥) ،
وصالح^(٦) ، وشعيب^(٧) ، ومحمد صلوات الله عليهم أجمعين وولد أربعة
عشر من الأنبياء مختون آدم ، وشيث^(٨) ، ونوح^(٩) ، وهود^(١٠) ، وصالح ،
وشعيب^(١١) ، ويونس^(١٢) ، ويوسف^(١٣) ، وموسى^(١٤) ، وسليمان^(١٥) ،
وزكريا^(١٦) ، وعيسى ، وحنطة بن صفوان وهو من أصحاب الرس ، ونبينا
محمد ، والختان فرض عند الشافعي سنة عند أبي حنيفة وهو أبو امعاء
إبراهيم بن أزر اسمه ، وتارخ لقب وثيل عكسه ، والقولان مشهوران هاجر من
العراق إلى الشام وبلغ عمره مائة وخمسة وسبعين سنة ، وقيل مائة سنة ودفن
بالأرض المقدسة واختن وهو ابن ثمانين بالقدوم بتخفيف القاف وتشديدها ،

-
- (١) هو النبي إسحاق ﷺ تهذيب الأسماء (٢٣٦/١) ، قصص الأنبياء (١٤٦) .
(٢) هو النبي إلياس ﷺ تهذيب الأسماء (٢٣٦/١) ، قصص الأنبياء (٤٠٨) .
(٣) هو النبي إدريس ﷺ تهذيب الأسماء (٢٣٦/١) ، قصص الأنبياء (٥٧) .
(٤) هو النبي أيوب ﷺ تهذيب الأسماء (٢٣٦/١) ، قصص الأنبياء (٢٣٣) .
(٥) هو آدم أبو البشر أول الأنبياء تهذيب الأسماء واللغات (١٠٩/١-١١١) ، قصص الأنبياء لابن
كثير (٦) .

- (٦) هو النبي صالح ﷺ تهذيب الأسماء (٢٣٦/١) ، قصص الأنبياء (١٠٤) .
(٧) هو النبي شعيب ﷺ تهذيب الأسماء (٢٣٦/١) ، قصص الأنبياء (١٧٩) .
(٨) هو النبي شيث ﷺ تهذيب الأسماء (٢٣٦/١) ، قصص الأنبياء (٥٤) .
(٩) هو النبي نوح ﷺ تهذيب الأسماء (٢٣٦/١) ، قصص الأنبياء (٥٦) .
(١٠) هو النبي هود ﷺ تهذيب الأسماء (٢٣٦/١) ، قصص الأنبياء (٨٩) .
(١١) هو النبي شعيب ﷺ تهذيب الأسماء (٢٣٦/١) ، قصص الأنبياء (١٧٩) .
(١٢) هو النبي يونس ﷺ تهذيب الأسماء (٢٣٦/١) ، قصص الأنبياء (٢٥٠) .
(١٣) هو النبي يوسف ﷺ تهذيب الأسماء (٢٣٦/١) ، قصص الأنبياء (٢٠٠) .
(١٤) هو النبي موسى ﷺ تهذيب الأسماء (٢٣٦/١) ، قصص الأنبياء (٢٥٩) .
(١٥) هو النبي سليمان ﷺ تهذيب الأسماء (٢٣٦/١) ، قصص الأنبياء (٤٣٧) .
(١٦) هو النبي زكريا ﷺ تهذيب الأسماء (٢٣٦/١) ، قصص الأنبياء (٤٨٠) .

وهل هو اسم لهذا القدوم أو اسم وضع فيه خلاف ، وقوله : أخيرات لثلاث صفة النحل وموضعي إبراهيم الأخير احترازاً عن أوائل النحل وأول إبراهيم ، وقوله : « عقود الثاني هم » أي : ثاني المائدة وأشار بقوله : « هم » إلى ثاني المائدة وهو المقرون بقوله ﴿ إِذْ هُمْ قَوْمٌ ﴾ ثم أخبر أن لفظ ﴿ لَعَنَّتْ ﴾ مرسوم بالتاء في موضعين في آل عمران ﴿ فَتَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴾ [آل عمران : ٦١] ، وفي النور ﴿ وَالْخَيْسَةُ أَنْ لَعْنَتَ اللَّهُ عَلَيْهِ ﴾ [النور : ٧] ، والضمير في « لعنتها » يعود على آل عمران .

ثم قال :

وَأَمْرَأْتُ : يَوْسُفَ ، عِمْرَانَ ، الْقَصَصِ ، تَحْرِيمٍ . مَفْصِيَّتْ : بِقَدْ سَمِعَ يُخَصَّصُ (وضابطه كقوله وامرأة مع بعلمها قد قيف بها وها بثانيها قد سما) ، ثم أن لفظ المرأة المذكورة مع زوجها مرسوم بالتاء في سبع مواضع بيوسف ﴿ أَمْرَأْتُ الْمَرْيَمَ تَرْوِدُ ﴾ [يوسف : ٢٠] ﴿ أَمْرَأْتُ الْمَرْيَمَ الْفَنَّانِ ﴾ [يوسف : ٢٠] ، وبآل عمران ﴿ إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ ﴾ [آل عمران : ٣٥] ، وبالقصاص ﴿ وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ ﴾ [القصاص : ٩] ، وبالتحريم ﴿ أَمْرَأَتِ نُوحٍ ﴾ ﴿ وَأَمْرَأَتِ لُوطٍ ﴾ [التحريم : ١٠] ﴿ أَمْرَأَتُ فِرْعَوْنَ ﴾ [التحريم : ١١] ، وما سواها فإنه بالهاء ثم أخبر أن لفظ معصية مخصوص بموضعي ﴿ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ ﴾ ، ﴿ فَلَا تَتَّبِعُوا الْآيِدِ وَالْعُدُونِ وَمَقْصِيَّتِ الرَّسُولِ ﴾ [المجادلة : ٨] .

فائدة : يوسف عليه السلام هو يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن خليل الرحمن مذكور في المذهب في باب الوقف وفيه ست لغات أو ستة أوجه : يوسف بضم الياء ، ويوسف بفتحها ، ويوسف بكسرها مع الهمز بتركة ، والفتييح الذي جاء به القرآن ضمها بلا همز وهو اسم عجمي لا ينصرف ولا اشتقاق له ولبعض المفسرين وغيرهم تخبط في اشتقاقه وقيل مشتق من الأسف وهو نبي الله بن نبي الله بن نبي الله وخليله وكان أبيض اللون حسن الوجه

جعد الشعر ضخم العين مستوي الخلق غليظ الساعدين والعضدين والساقين خميص البطن أقرنى الأنف صغير السرة بخذه الأيمن خال أسود وكان ذلك الخال يزيد وجهه وبين عينيه شامة تزیده حسناً وكان جده إسحاق حسناً وأعطى من الحسن ما لم يعط لأحد في زمنه وأقام يعقوب وأولاده بعد قدومهم على يوسف بمصر أربعاً وعشرين سنة بأغبط عيش فلما أن حضرته الوفاة أوصاهم بأن يحملوا جسده إلى بيت المقدس ويدفن عند أبيه وجده فخرج به يوسف وأخوته في عسكر محمولاً في تابوت ، وكان عمر يعقوب مائة وسبعة وأربعون سنة وعاش يوسف بعد يعقوب ثلاثاً وعشرين سنة ، وتوفي وهو ابن مائة وعشرين سنة ودفن تحت نيل مصر وحمله موسى عليه السلام إلى الشام حين خرجت بنو إسرائيل من مصر إلى الشام ، والعزیز اسمه قطفير ، وامرأة العزيز هي زليخا بنت ملك المغرب ، وأما عمران فقال مقاتل : هو عمران بن يصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم .

وقال الحسن ونصه هو : عمران بن أشهم بن آمون من ولد سليمان بن داود ، وقيل هو عمران بن ماتان ، وامرأة عمران هي : حنة بنت فاقود أم مريم ، وعمران هو عمران بن ماتان وليس بعمران أبي موسى عليه السلام وبينهما ألف سنة وثمان مائة سنة ، وكان بنو ماتان رؤوس بني إسرائيل وملوكهم وكان عمران من ذرية الأنبياء ، وخالة مريم هي أشياع بنت فاقود أم يحيى بن زكريا ، وامرأة لوط اسمها « واهلة » ، وامرأة فرعون اسمها آسيا بنت مزاحم أخو عمران أبو موسى بن عمران عليه السلام وهي زوجة النبي ﷺ في الجنة :

وأما لقمان الحكيم عليه السلام مذكور في المذهب في باب الاستطانة . قال الله تعالى في شأنه : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ ﴾ [لقمان : ١٢] ، وكان مملوكاً وكان أهون مملوكي سيده عليه وأول ما ظهر من حكمته أنه كان مع

مولاه فدخل مولاه الخلاء فأطال الجلوس فناده لقمان أن طول الجلوس على الحاجة يتجع منه الكبد ويورث الناصور وتصعد الأبخرة الفاسدة إلى الرأس فجلس هويئاً ثم تم سرعاً فخرج مولاه وكتب حكمته على باب الخلاء ويروى أنه كان عبداً حبشياً نجاراً .

وقال أبو هريرة : مر رجل بلقمان والناس مجتمعون عليه فقال : أو لست العبد الأسود الذي كنت ترعى بموضع كذا قال : بلى قال : فلما بلغ بك ما أرى قال : صدق الحديث وأداء الأمانة وتركى ما لا يعنيني ، وقال لقمان : ضرب الوالد لولده كالغيث للزرع من جانب قرين السوء يسلم ومن لا يملك لسانه يندم ، كن عبد الأخيار مبرأ للأبرار جالس العلماء وزاحمهم بركبتك والطف بهم في السؤال ولا تضحكهم . إن تأدبت صغيراً انتفعت كبيراً ، وكن لأصحابك موافقاً ما لم يكن في معصية . وكمال أمره وحكمه مشهور . ثم قال :

شَجَرْتُ : الدُّخَانَ . سُنْتُ : فَاطِرٌ كُلاً ، وَالْأَنْفَالَ ، وَأُخْرَى غَافِرٍ
وكذلك « شجرة » في سورة الدخان ﴿ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ ﴾ [الدخان : ٤٣] ،
وكذلك « سنت » في خمس مواضع ثلاثة في آخر فاطر ﴿ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَن تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَن تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ﴾ [فاطر : ٤٣] ، وإلى هذه الثلاثة أشار بقوله « كلا » ، وفي الأنفال ﴿ فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ ﴾ [الأنفال : ٢٨] ، وآخر غافر ﴿ سُنَّتَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ ﴾ [غافر : ٥٨] . ثم قال :

قُرْتُ عَيْنٍ^(١) . جَنْتُ : فِي وَقَعْتُ فِطَرْتُ . بَقَيْْتُ . وَابْنْتُ . وَكَلِمْتُ
أَوْسَطَ الْأَعْرَافِ . وَكُلُّ مَا اخْتَلَفَ جَمْعًا وَقَرَدًا فِيهِ : بِالنَّاءِ عُرِفَ

(١) فبإضافتها إلى عين احترز به من المضاف به إلى أعين نحو ﴿ قُرَّةُ أَعْيُنٍ ﴾ [آية : ٧٤] في الفرقان . (من هامش المخطوطة) .

وكذلك قوله تعالى : ﴿ قُرْتُ عَيْنِي لِي وَلَكَ ﴾ [القصص : ٩] في القصص
﴿ وَجَنَّتْ نَعِيمٍ ﴾ [الواقعة : ٨٩] ﴿ إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴾ [الواقعة : ١] ، و﴿ فِطْرَتَ
اللَّهِ ﴾ [الروم : ٣٠] بالروم ﴿ يَقِيْتُ اللَّهُ خَيْرَ لَكُمْ ﴾ [هود : ٣٦] في هود ﴿ وَمَرِّمَ
أَبْنَتَ عِمْرَانَ ﴾ [التحریم : ١٢] بالتحریم ﴿ وَتَمَتَّ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى ﴾
[الأعراف : ١٣٧] في وسط الأعراف ثم ذكر قاعدة وهي كلما اختلف القراء في
إفراده وجمعه فإن مكتوب بالتاء ، كقوله تعالى : ﴿ ءَايَتٌ لِّلنَّاسِ الْيَاقِينِ ﴾
[يوسف : ٧] في يوسف قرأها ابن كثير على التوحيد ، ومثله : ﴿ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ
ثَمَرَتِي مِّنْ أَكْمَامٍهَا ﴾ [فصلت : ٤٧] ، نافع وابن عامر وحفص بالجمع ،
والباقون بالإفراد ، ﴿ وَالْقُوَّةُ فِي غَيْبَتِ الْجُبِّ ﴾ [يوسف : ١٠] قرأها على الجمع
في الموضعين نافع ﴿ لَوْلَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهِ ءَايَتٌ مِّن رَّبِّهِ ﴾ [العنكبوت : ٥٠] في
العنكبوت قرأها على التوحيد ابن كثير وأبو بكر وحمزة والكسائي ﴿ وَهُمْ فِي
الْغُرُفَاتِ ءَامِنُونَ ﴾ [سبا : ٣٧] في سبا قرأها على التوحيد حمزة ﴿ فَهُمْ عَلَى يَنِينٍ
مِّنْهُ بَلْ إِن يَبْدُ ﴾ [فاطر : ٤٠] في فاطر قرأها بالجمع نافع وابن عامر وأبو بكر
والكسائي و﴿ حَمَلْتُ صُفْرًا ﴾ [المرسلات : ٣٣] قرأها بالتوحيد حفص وحمزة
والكسائي و﴿ كَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا ﴾ [يونس : ٣٣] أول
يونس قرأها بالجمع نافع وابن عامر ﴿ وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ
كَفَرُوا ﴾ [غافر : ٦] أول غافر ، ابن عامر ونافع بالجمع والباقيون بالإفراد ،
ومثله ﴿ وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَتِي مِّنْ أَكْمَامٍهَا ﴾ [فصلت : ٤٧] نافع وابن عامر وحفص
بالجمع والباقيون بإفراده) ، واختلفت المصاحف في ثاني يونس ﴿ إِنَّ الَّذِينَ
حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [يونس : ٩٦] ، و﴿ وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ
رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ [غافر : ٦] في الطول ، (فمن كان مذهبه الوقف بالهاء
وقف بالهاء ، ومن كان مذهبه الوقف بالتاء وقف بالتاء) ، والقياس فيهما
التاء لأنه قرأهما بالجمع نافع وابن عامر .

ثم قال :

باب همزة الوصل^(١)

وَأَبْدَأُ بِهَمْزِ الْوَصْلِ مِنْ فِعْلٍ يَضُمُّ إِنْ كَانَ ثَالِثٌ مِنَ الْفِعْلِ يُضَمُّ
وَالْكَسْرُ حَالَ الْكَسْرِ وَالْفَتْحِ ، وَفِي الْأَسْمَاءِ غَيْرِ اللَّامِ كَسْرُهَا ، وَفِي
ابْنِ ، مَعَ ابْنَتِ ، امْرِئٍ ، اثْنَيْنِ وامرأةً ، واسمٍ ، مَعَ اثْنَيْنِ
اعلم أن للقارئ حالتين حالة ابتداء وحالة وقف ، فكما أن الأصل في
الوقف السكون فالابتداء لا يكون إلا بالحركة لأن الابتداء بالساكن محال
وذلك أن الحرف المنطوق به أما هو معتمد على حركة كباء « بكر » أو على
حركة مجاورة كميم « عمرو » أو على حرف لين يجري مجرى الحركة كباء
« دابة » فمتى فقدت هذه الاعتمادات تعذر التكلم ودليل ذلك التجربة ومن
أنكر ذلك فقد أنكر العيان وكابر المحسوس وبعضهم يجوز الابتداء بالساكن
لأن التلفظ بالحركة إنما يحصل بعد التلفظ بالحرف وتوقيف الشيء على ما
يصل بعده محال وجوابه إنا لا نسلم إنها بعد بل هي معه وإلا لأمكننا الابتداء
بالحروف غير المتحركة وإنه محال وقد اختلف الناس في الحرف والحركة
أيهما قبل الآخر ولم يسبق أحدهما الآخر فقال جماعة : الحروف قبل
الحركات واستدلوا على ذلك بوجوه منها أن الحرف يسكن ويخل من الحركة
ثم يتحرك بعد ذلك فالحركة ثانيه فالأول قبل الثاني بلا خلاف ومنها أن
الحرف يقوم بنفسه ولا يضم إلى حركة والحركة لا تقوم بنفسها ولا بد أن تكون
قبلها حرف كما ألزم الابتداء .

والحركة مضطرة إلى الحرف (قد استعملنا معًا كالجسم والعرض الذين
لم يسبق أحدهما الآخر) وهو غير مضطر إليها ، ومنها أن من الحروف ما لا
يدخله حركة وهو الألف وليس ثم حركة تنفرد بغير حرف فذلك دليل عندهم

(١) زيادة من المحقق .

على الحروف متقدمة على الحركات ، وقال قوم : الحروف بعد الحركات واستدلوا على ذلك على أن الحركات إذا أشبعت تولدت الحروف منها نحو الضمة تتولد من الواو ، والكسر تتولد منها الياء ، والفتحة يتولد منها ألف فدل ذلك على أن الحركات أصل الحروف ، وقال جماعة : الحركات والحروف متحدان لم يسبق أحدهما الآخر فهما كفرسي رهان على حد سواء ، وقد طعن جماعة في هذا القول فقالوا : إن السكون في الحرف حركة فزوال الحركة من الحرف لا تؤديه إلى حركة وزوال العرض من الجسم يؤديه إلى عرض آخر يخلفه لأن حركة الجسم وسكونه كل واحد منهما عرض فيتعاقبان عليه وليس سكون الحرف حركة ، وأيضاً فإن الجسم الذي هو كنظير الحرف لا يخلو من عرض البتة وبذلك علمنا أن الأجسام كلها محدثة إذ لا يفارقها الحدث وهو العرض وما لم يسبق المحدث فهو محدث مثله والحرف يخلو من الحركة ويقوم بنفسه ولا يقال لسكونه حركة

وأجيب عن هذا بجوابين أحدهما : بأن هذه الاعتراضات إنما يلزم منها أنه لا يشبه الحرف بالجسم والحركة بالعرض وليس قول من قال أن الحركة والحرف لم يسبق أحدهما الآخر في الاستعمال والدليل على صحة هذا القول أن الكلام الذي يجيء به للإفهام مبني على مر الحروف والحروف إن لم تكن في أول أمرها متحركة فهي ساكنة والساكن لا يمكن الابتداء به ولا يمكن أن يتصل بساكن آخر فيه في سرد الكلام لا فاصل بينهما فلا بد من ضرورة من كون الحركة مع الحركة الحرف لا يتقدم أحدهما الآخر ولا يكن وجود حركة على غير حرف .

والجواب الثاني : أن الكلام إنما يجيء به لفهم المعاني التي في نفس المتكلم وبالحركات واختلافها تفهم المعاني فهي متوسطة للكلام مرتبطة به إذ بها يفرق بين المعاني التي من أجلها جيء بالكلام وهذا الجواب أولي من غيره

والمراد بالابتداء الآخر في النطق بعد الصمت لا الأخذ بالنطق بالحرف بعد ذهاب الذي قبله حتى توهمه بعضهم حتى ألزم الابتداء بالساكن والوقف في الصناعة ضد الابتداء فتكون علامته ضد علامة الابتداء فلو وقفت على متحرك كان خطأ بل الموقوف عليه لا يكون إلا ساكنًا أو في حكمه لأن الابتداء بالمتحرك ضروري كما بين . ، والوقف على الساكن استحساني لما يحصل للساكن من الكلام من ترادف الألف والحروف والحركات فإذا علمت ذلك فاعلم أن الهمزة نوعان همزة قطع وهمزة وصل ، فهمة القطع هي التي تثبت وصلًا وابتداء وهمزة الوصل هي التي تسقط وصلًا ليتصل ما قبلها بما بعدها نحو : ﴿ مِنْهُ أَسْمُهُ ﴾ وتثبت ابتداء ووقوع همزة القطع في الكلام أكثر من وقوع همزة الوصل فلذلك حصر الناظم مواضع همزة الوصل لنعلم أن ما عداها همزة قطع فقد ظهر لك أن الابتداء لا يمكن إلا بمتحرك فأول الكلمة إن كان متحركًا فظاهر وإن كان ساكنًا فيحتاج إلى همزة الوصل ، وسميت همزة الوصل لأنه يتوصل بها إلى النطق بالساكن ولهذا أسماها الخليل سلم اللسان وهمزة الوصل تكون في الحروف والأفعال والأسماء^(١) ، فقدم الناظم حكم الأفعال لأنها فيها بالأصالة فأمر بالابتداء بهمزة الوصل مضمومة من فعل الأمر إذا كان ثلاثة مضمومًا ضمًا لازمًا نحو : « انصر » و« اغدوا » لئلا يلزم الخروج من الكسرة إلى الضمة ولا اعتبارًا للساكن لأنه ليس بحاجة وإن كان ثالثه مكسورًا كسرًا لازمًا أي : أصليًا أو مفتوحًا فابتداءً بها مكسورة على أصلها نحو : « ضرب » « وعلم » و« اذهب » وأشار لذلك بقوله : « واكسره حال كسره » والفتح فإن كان ثالث الفعل مضمونًا ضمًا غير لازم أي : عارضًا كسرت أيضًا نحو : « امشوا » أصله « امشيوا » نقلت ضمة الياء إلى الشين بعد سلب حركتها فالتقى ساكنان فحذفت الياء فصار « امشوا » وإن كان ثالث

(١) وقع في الأصل تكرار لما سبق .

الفعل مكسورًا كسرًا عارضًا نحو : « اغزيا هند » ففي الابتداء بهمزة الوصل وجهان الضم الخالص وإشمامه بالكسر وهو أن تنحوا بالضممة نحو الكسرة فإن أصل « اغزي » « اغزوا » فنقلت كسرة الواو إلى الزاي قبلها بعد سلب حركتها ثم حذفت لالتقاء الساكنين ويكسر أي : في الفعل الماضي إذا كان بعدها أربعة أحرف أو خمسة نحو : ﴿ انطلق ﴾ و ﴿ استَحَوَّذ ﴾ أي : غلب قوله : « وفي الأسماء » أي : يكون أيضًا مكسورة في الأسماء مصدرًا ثم إن همزة الوصل في الأسماء سماعية وقياسية فالقياسية كل بعد ألف فعلة أربعة أحرف فصاعدًا وهي أحد عشر بناءً انفعال ك « انطلق » وافتعال ك « اكتساب » وافتعال ك « احمرار » وافتعال ك « احميرار » واستفعال ك « استخراج » وافتعال ك « أعشيشاب » وانفوال ك « اجزوات » وهو امتداد السير وافتعال ك « اقعناس » وهو دخول الشيء وافتعلا ك « اسلنقا » وهو النوم على اتفا وافتعال ك « احرنجام » وهو ارتداد الإبل بعضها على بعض وافتعال ك « اقشعرار » وإنما قلنا : أربعة أحرف فصاعدًا احتراز من نحو : « أكرم » « إكراما » فإن الهمزة فيهما همزة قطع لأنها جاءت لمعنى وهو التعدي وليست همزة الوصل كذلك لأنها جاءت وصلة إلى النطق بالساكن وقوله غير اللام ليس هذا من همزة الوصل عند أدراج الكلام وقال : أن التعريف نقيض التنكير والتنكير يدخله التنوين وهو حرف واحد فلزم أن يكون التعريف شيئًا واحدًا لأن الشيء يحمل على نقيضه كما يحمل على نظيره وكذلك تفتح همزة الوصل من « أيم الله » للقسمة ولو قال الناظم : مكان « كسرها » و « أيمن » لكان أولى ، وذهب البصريون إلى أن « أيم الله » مفردًا على وزن أفعل إذا دخل عليه نحو آجر وأنك وفي الحديث : من استمع إلى قينة صب في أذنيه الأنك يوم القيامة أي : الرصاص والمفرد هو الأصل ولأن العرب تصرفت فيه وغيرته تغيير الريح مثله في الجمع فقالوا : « أيمن » و « أيم » واحد بفتح الهمزة

وكسرها في الثلاثة والأصل فيها الكسرة لأنها على رتبة مفردًا وأجد وأنك عجميان أي : وهمزته همزة قطع وإنما سقطت في الوصل لكثرة الاستعمال والدوران وكان الناظم لم يذكر أيمن للاختلاف في همزتها وقوله : « وفي ابن » يريد همزة الوصل في السماعي وهو عشرة أسماء أحدها : أيمن ، والثاني : ابن أصله بنو كجمل لقولهم في تكسيره أبناء وأفعال في الأصل جمع فعل فاعل بحذف اللام وأسكن الأول وأدخلت عليه الهمزة الثالثة : ابنه وأصلها نبوة كشجرة لأنها مؤنثة ابن وحكمها وحكمه واحد . الرابع : ابنم بمعنى ابن والميم زائدة للتوكيد والمبالغة كما في زرق بمعنى الأزرق وتتبع نونه ميمه في الإعراب . نقول هذا ابنم ورأيت ابنما ابنم ورأيت ابنم وسررت بابنم والخامس : اسم وأصله سمو بوزن فحذفت الواو منه للاستثقال تعاقب الحركات الإعرابية عليها ونقل سكون الميم إلى السين قبلها لتعاقب تلك الحركات عليها وأتى بهمزة الوصل هذا مذهب البصريين ومذهب الكوفيين أن أصله وسم أي : علامة لأن الاسم علامة المسمى وفي تصغيره تقول سمي وعند إسناد الضمير المرفوع المتحرك سميت فلو صح مذهب الكوفيين لقلت أوسام كوقت أوقات ووسم كوحيه ووحيه ووسمت كوعدت ، والسادس : إست وأصله ستة كحمل لتكبيره على أستاؤه وأهمله الناظم لأن نظم البيت لم يسمح ، والسابع ، والثامن اثنان واثنتان وأصله ثنتان وثيتان كحملان وشجرتان بدليل قولهم في النسبة ثنوي فحذفت اللام وأسكنت التاء وجيء بالهمزة ، والتاسع ، والعاشر امرئ وامرأة وفيها لغة أخرى أمرء وامرأة وإنما أدخلوا الهمزة فيهما وإن كانتا بين من حيث أن لاهما همزة ويلحقهما التخفيف فيقال مر ومرأة فجري مجرى ابن ، وابنة ، همزة وصل لسقوطها في الدرج وإنما فتحت في هذا الاسم لأنها نابت مناب حرف القسم ، وهو الواو وفتح لفتحها وهو عند سيويه من اليمنى يعني البركة يقال يمى فلان علينا فهو ميمون ، فإذا

قال المقسم : أيمن الله لأفعلن كذا فكأنه قال : وبركة الله فسمى لأفعلن
وذهب الكوفيون إلى أنه جمع مميز لأنه لم يجيء الاستثناء من الأسماء لأن
لام التعريف ليست من الأسماء من قوله : « واكسره » أي : أن همزة الوصل
تفتح في حرف واحد وهو لام التعريف .

واعلم أن مذهب الناظم وسيبويه وأكثر النحويين أن التعريف باللام وحده
والهمزة زائدة إذ لو كانت مقصودة لم تحذف كما لا تحذف همزة « أم » و« أن »
ولين التنوين بدل على الكسر وهو حرف واحد فوجب أن يكون دليل التعريف
أيضاً حرفاً واحداً ، وذهب الخليل إلى أن الأحرف ثنای بقصد التعريف لأنها
من خصائص الأسماء وتفيد معنى فيها وهي بمنزلة قد في الأفعال وذلك ثنای
فكذلك هذه لأن حرف والمعاني ليس فيها ما وضع على حد واحد مفرد ساكن
فوجب أن يحمل هذا على ما ثبت دون ما لم يثبت وطيء تبدل من لام التعريف
ميما يقولون : « أم رجل عندك » يريدون الرجل ويقال أن النمر بن تولب^(١)
سأل النبي ﷺ فقال : أمن أمبر أمصيام في أمسفر فقال له ﷺ : ليس من أمبر
أمصيام في أمسفر فقيل أن النمر بن تولب لم يرو غير هذا الحديث وهو بفتح الثاء
المنثاة من فوق واللام بن زهير بن أفيش بن عبد بن كعب بن عوف بن الحارث بن
عوف بن وائل بن قيس بن عوف بن عبد مناف بن أد العكي ويقال لولد عوف بن
وائل عكل لأنهم حضنهم أمة اسمها عكل فغلب عليهم هذا الاسم وكان النمر
شاهداً مشهوراً فصيحاً اجوا إذا ذكر ابن عبد البر^(٢) وابن منده^(٣) وأبو نعيم

(١) هو النمر بن تولب من فحول الشعراء في الجاهلية طبقات « فحول الشعراء » (٢/ ١٦٠) .

(٢) هو يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري القرطبي المالكي أبو عمر محدث حافظ
مؤرخ له « الإستيعاب في معرفة الأصحاب » ت ٤٦٣ هـ السير (١١/ ١٨١-١٨٤) ، « معجم
المؤلفين » (٣١٥/ ١٣) ، (٣١٦) .

(٣) هو يحيى بن إسحاق بن عبد الوهاب أبو ذكريا محدث ومؤرخ حافظ له كتاب في « من عاش
من الصحابة ١٢٠ سنة » ت ٥١٢ هـ السير (١٢/ ٩٣) ، معجم المؤلفين (١٣/ ٢١٠ ، ٢١١) .

الأصفهاني^(١) في الصحابة وروى له حديثنا في التصريح بسماعه من النبي ﷺ هو مخضرم أدرك الجاهلية والإسلام .

فالخليل يقول إن آل كهل حرف واحد وقال غيره : أن اللام آلة التعريف لخلو اللفظ ، ثم قال :

وَحَاذِرِ الْوَقْفَ بِكُلِّ الْحَرْكَةِ إِلَّا إِذَا رُمْتَ فَبَعْضُ الْحَرْكَةِ
إِلَّا بِفَتْحٍ أَوْ بِنَضْبٍ وَأَشِمَّ إِشَارَةً بِالضَّمِّ فِي رَفْعٍ وَضَمٍّ
لما فرغ الناظم من الابتداء شرع في الوقف فالوقف في اللغة : مصدر
وقفت الدابة وقفًا أي : حبستها فوقفت هي وقوفًا والوقف والتحبيس والتسيل
معنى واحد وهي هذه الصدقة المعروفة وهذه ألفاظ صريحة فيها والوقف في
اصطلاح العلماء : عطية مؤبدة بشروط معروفة وهي مما اختص به المسلمون
قال إمامنا الشافعي رضي الله عنه : لم يحبس أهل الجاهلية فيما علمته دارًا
ولا أرضًا تبرًا بحبسها قال : وإنما حبس أهل الإسلام .

قال صاحب التهذيب : الوقف أن يحبس عين من أعيان ماله فينقطع
تصرفه عنها ويجعل منافعها لوجة من وجوه الخير تقريبًا إلى الله عز وجل ، قال
صاحب التتمة : حقيقة الوقف تحبیس مال يمكن الانتفاع به مع بقاء عينه بقطع
تصرف الواقف وغيره عن رقبتة وتصرف منافعه وفوائده إلى وجوه البر يقصد به
التقرب لله عز وجل وقال : وسمي وقفًا لأنه عين المال الموقوفة وسمي حبسًا
لأن عين المال تصير محبوسة على تلك الجهة بعينها .

قال أصحابنا : العطايا اسم للوقف والهبة والعمرى والرقي والمنحة والعارية وصدقة التطوع والاقطاع والوصية كلها ألفاظ متقاربة
المعنى ، وفي الصناعة قطع الكلمة عما بعدها على تقدير أن يكون بعدها شيء

(١) هو أحمد بن عبد الله بن أحمد الأصبهاني محدث مؤرخ له «حلية الأولياء» وغيره ، ت ٤٣٠ هـ ،
السير (١١/٩٩ ، ١٠٢) ، معجم المؤلفين (١/٢٨٢ ، ٢٨٣) ، غاية النهاية (١/٧١) .

وإنما قلنا هذا لأنه قد يقف الواقف ولا يكون بعده شيء ويسمى ذلك قطعاً والأصل في الوقف الإسكان فلذلك قال : « وحاذرن الوقف » أمر من المفاعلة بمعنى احذر أي : احذر الوقف بتمام الحركة ففهم منه أن الوقف يكون بالإسكان المجرد عن الروم والإشمام ويكون بالروم المشار إلى قوله : « إلا إذا رمت » ، وبالإشمام المأمور به في قوله : « وأشم » وسواء في ذلك النون وغيره والمعرب والمبني وإنما كان الإسكان أصلاً بالوقف بين معه السكون لأن الغرض من الوقف الاستراحة وسلب الحركة أبلغ في تحصيل الاستراحة والروم وهو الإتيان ببعض الحركة كما عرفه الناظم وهو ظاهر وقيل : بأقل حركة وقيل بثلاث حركة لأنه لو زيد على ذلك لذهبت كلها ولا روم في المفتوح والمنصوب ، فلهذا أضعف صوتها لقصر ما لها ويسمعا القريب المصغى لأنه صوت دون البعيد لأنها غير تامة والاختلاس والروم يتشركان في التبعض وبينهما عموم وخصوص فالروم أخص من كونه لا يكون إلا في الفتح والنصب ويكون في الوقف دون الوصل والثابت من الحركة أقل من المحذوف والاختلاس أعم من كونه يتناول الحركات الثلاث ولا يختص بالآخر ، والثابت من الحركة أكثر من المحذوف وذلك أن تأتي بثلاثها فكأن المحذوف أقل من المأتي به وهذا لا يضبطه إلا المشافهة ، ويكون الروم في الرفع والضم والجبر والكسر في الاسم والفعل نحو ﴿ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ ﴾ [الروم : ٣] ، و﴿ أَلَا نُنْهَرُ ﴾ ، و﴿ نَسْتَعِينُ ﴾ [الفاتحة : ٥] ، ﴿ يَا أَلَمْسُ ﴾ ، ﴿ وَالنَّاسِ ﴾ ، ﴿ وَأَخْشَوْنِي ﴾ [المائدة : ٤٤] ، ولا يكون في الفتح والنصب لخفة الفتحة وسرعتها في النطق بها ولا تكاد تخرج إلا على حالها في الوصل وأيضاً لا يجاز لأنها لما دل الروم على ثلثين من الحركات دل عدم الدلالة على الثالث كالحرف مع قبيحة الاسم والفعل نحو : كيف وأن السراط ، وقوله : « وأشم » أي : إن الإشمام يكون في الرفع والمضموم إلا غير وهو أن تضم

شفتيك بعد سكون الحرف إشارة إلى الضم ويدع بينهما بعض الفراغ ليخرج منه النفس فيراهما المخاطب مضمومتين فيعلم أنك أردت بضمهما الحركة فهو شيء مختص بإدراك العين دون الأذن ليس بصوت يسمع وإنما هو إيماء العضو إلى الحركة فلا يدركه الأعمى والروم يدركه الأعمى والبصير لأن فيه الحركة صوتًا يكاد الحرف يكون به متحركًا واشتقاقه من الشم كأنك أشممت الحركة الحرف رائحة بأن هيأت للعضو النطق بها والغرض منه الفرق بينما هو متحرك في الوصل فأسكن للوقف وبينما هو ساكن في كل حال وهو مخصوص بالمضموم والمرفوع لأنك لو ضمنت الشفتين في غيره أو همت خلافه فرفعه لثلا يؤدي إلى نقيض ما وضع له ضر ويدراً ، وقبل ، وبعد .

تنبيه : وإنما نوعت الحركات إلى ضم ورفع وإن ضمًا وإلى كسر وجر وإن كان كسرًا وإلى فتح ونصب وإن كان فتح لينص على ألقاب البناء وألقاب الإعراب إذ لو أتى بألقاب أحدهما لتوهما متوهم أن ما ذكره يختص به دون الآخر ، وحركات البناء هي اللازمة للمبني ما دام يقتضي البناء ، وحركات الإعراب هي التي تختلف بتعاقب العوامل لتحديد المعاني

ثم إن الروم والإشمام لا يدخلان في هاء التانيث ولا في ميم الجمع ولا في الحركة العارضة وإنما يوقف على جميع ذلك بالسكون أما هاء التانيث فإنها تنقسم إلى ما رسم بالهاء نحو ﴿ هُدًى ﴾ ، ﴿ وَرَحْمَةً ﴾ ، ﴿ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ ﴾ ، وإلى ما رسم بالياء نحو ﴿ رَحِمْتَ اللَّهُ ﴾ ، ﴿ يَقِيْتُ اللَّهَ ﴾ ، ﴿ نِعْمَةُ اللَّهِ ﴾ فأما ما رسم بالهاء فلا يوقف عليه إلا بالهاء الساكنة إذ المراد من الروم والإشمام بيان حركة الحرف الموقوف عليه حالة الوصل ولم تكن على الهاء حركة في الوصل إذ هي مبدلة من التاء والتاء معدومة في الوقف أو لأنها شبيهة بألف التانيث فلزمها السكون كما لزم ألف التانيث وأما ما رسم بالتاء فإن الروم والإشمام يدخلان فيه في مذهب مخن وقف بالتاء لأنها تاء محضة وهي

التي كانت في الوصل للجميع نحو ﴿قَالَ لَهُمُ النَّاسُ﴾ [آل عمران : ١٧٣] ،
﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾ [آل عمران : ١٣٩] ، وشبهه مما يقع قبل الساكن وإلى ما
تحرك بالضم موصولا يبعد لإقراء وتسكن لبعض فأما النوع الأول : فلا يدخله
روم ولا إشماء لأن حركته عارضة ، والثاني : عند من قرأ بالاسكان لم يدخل
فيه على قراءته روم ولا إشماء إذ الروم والإشماء إنما يدخلان في المتحرك
ومن قرأ بالضم والصلة لم يدخل أيضا على قراءته روم ولا إشماء عند المحافظ
أبي عمرو الداني ، وأبي القاسم الشاطبي رحمهما الله ، وقال مكّي :
يدخلان وعلّة عدم دخولهما أن ميم الجمع لا حركة لها فبالأصل وإنما حركتها
لأجل واو الصلة وعلّة دخولهما على مذهب مكّي أن حركتها نيابة لهاء الكناية
نحو ﴿خَلَقَكُمْ﴾ ، و﴿رَزَقَكُمْ﴾ ، وفرق الداني بين ميم الجمع وهاء الكناية بأن
الهاء محرّكة قبل الصلة بخلاف الميم بدليل قراءة الجماعة فعوملت حركة
الهاء في الوقف معاملة سائر الحركات ولم تكن الميم حركة فعوملت بالسكون
فهو كالذي تحرك لالتقاء الساكنين كما يأتي بيانه ، والموضع الثالث :
الحركة العارضة وهو ما حرك الساكن بعده متصل أو منفصل نحو ﴿وَلَا تَنْسُوا
الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ﴾ ، ﴿وَأَنْذِرِ النَّاسَ﴾ ، ولا يجوز هذا روم ولا إشماء لأن
الحركة إنما فرضت للساكن لقيه حالة الوصل وزالت في الوقف لذهاب
المقتضى فلا يعتد بها فلا وجه للروم والإشماء وإما هاء الكناية فإن وقع قبلها
ضمة أو كسرة أو واو أو ياء نحو ﴿لَا تُخْلِفُهُ﴾ [طه : ٥٨] ، و﴿يُزَخِّرْجِهَ﴾
[البقرة : ٩٦] ، و﴿عَقَلُوهُ﴾ [البقرة : ٧٥] ، و﴿لَقِيَهُ﴾ [القصص : ٦١] فبعض
القراء يجيز الروم والإشماء وبعضهم يمنعه .

أما وجه المنع فهو انتقال الخروج من ثقيل إلى مثله والإشارة إلى موضع
الاستراحة ووجه الجواز إجراؤه على القاعدة فإن انضمت الهاء بعد الفتحة أو
ألف نحو ﴿لَهُ﴾ ، و﴿نَادِيهِ﴾ [العلق : ١٧] ، دخلها الروم والإشماء بلا

خلاف لعدم العلة المانعة منها .

فائدة : فإن قلت وهذا الشكل الموجود في المصاحف هل كان في الصدر الأول أو محدث قلت في هذا خلاف فيقال أول من أحدث النقط الحجاج كما قدمنا فإن قلت هل كان القرآن مكتوب في المصاحف على عهد رسول الله ﷺ قلت لم يكن ذلك وإنما كان في صدور الرجال كل أحد على حسب حفظه وكان السبب في جمعه ما أخبرنا به أشياخنا بالسند المتصل . قال زيد بن ثابت : جاء عمر بن الخطاب لأبي بكر الصديق وقال : إن القتل قد أسرع في قراء القرآن وقد خشيت أن يهلك الناس فيضيع القرآن فاكتبه فقال أبو بكر : كيف تصنع شيء لم يأمرنا فيه رسول الله ﷺ بأمر ولم يعهد إلينا عهدًا فقال عمر : إن فعلت فهو والله خير فلم يزل عمر لأبي بكر حتى أرى الله أبا بكر مثل ما رأى عمر .

قال زيد : فدعاني أبو بكر فقال : إنك لرجل شاب وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله ﷺ فاجمع لنا القرآن واكتبه قال زيد لأبي بكر : كيف تصنعون بشيء لم يأمركم فيه رسول الله ﷺ بأمر ولم يعهد إليكم فيه عهدًا قال : فلم يزل بي أبو بكر حتى أراني الله مثل الذي رأى أبو بكر وعمر والله لو كلفوني نقل الجبال لكان علي أيسر من الذي كلفوني .

قال : فجعلت أتبع القرآن من صدور الرجال ومن الرقاع والأضلاع والعصب حتى فقدت آية كنت اسمعها من رسول الله ﷺ ، فلم أجدها عند أحد إلا عند رجل من الأنصار ، وهي قوله تعالى : ﴿ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ﴾ [الأحزاب : ٢٣] فالحققتها بسورتها فكانت تلك الصحف عند أبي بكر حتى مات ، ثم كانت عند عمر حتى مات ، ثم كانت عند حفصة^(١) حتى ماتت .

(١) هي حفصة بنت عمر بن الخطاب زوج النبي ﷺ ومن القراء مناقبها كثيرة ت ٤٥ هـ السير (٢/٢٢٧) ، صفة الصفوة (١/٢٦٩ ، ٢٧٠) ، وخبر جمع القرآن عند البخاري (٤٩٨٦ ، ٤٩٨٧ ، ٤٩٨٨) .

فقال ابن شهاب : أخبرني أنس بن مالك أن حذيفة بن اليمان قال :
لعثمان بن عفان يا أمير المؤمنين وكانوا يقاتلون على سرح أرمينية إني سمعت
الناس قد اختلفوا في القرآن اختلاف اليهود والنصارى حتى أن الرجل يقوم
فيقول : إني هادر قراءة فلان فأرسل عثمان إلى حفصة أن أرسلني إلينا
بالصحف فبعثت بها إليه فنسخها في المصاحف ثم نردها إليك قال : فأرسلت
إليه بالصحف فأرسل عثمان إلى زيد بن ثابت ، وإلى عبد الله بن عمرو بن
العاص^(١) ، وإلى عبد الله بن الزبير^(٢) ، وإلى عبد الرحمن بن الحارث بن
هشام^(٣) فقال : انسخوا هذه الصحف في مصحف واحد ثم قال : للنفر
القرشين إن اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت في شيء فاكتبوه على لسان قريش فإنما
أنزل القرآن بلغة قريش قال زيد : فجعلنا نختلف في الشيء ثم يجتمع أمرنا
على رأي واحد ثم إنهم اختلفوا ﴿ فِي التَّائِبَاتِ ﴾ [البقرة : ٢٣٨] ، فقال زيد :
التابوه ، وقال نفر القرشيون التابوت قال : فأبيت أن أرجع إليهم وأبو أن
يرجعوا إلي حتى رفعنا بذلك إلى عثمان فقال : اكتبوه التابوت فإنما نزل القرآن
على لسان قريش قال زيد : فذكرت إني كنت سمعتها من رسول الله ﷺ ولم
أجدها عند أحد حتى وجدتها عند رجل من الأنصار ويقال إنه حذيفة بن ثابت
وهي ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ
عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ ﴾ [التوبة : ١٢٨] ثم رد عثمان الصحف إلى حفصة
وقال زيد بن ثابت : أرسل إلى أبو بكر الصديق مقتل الإمامة وساق الحديث

(١) هو عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل أبو محمد ت ٦٩ هـ السير (٧٩/٣) الإصابة (٤/٤) (١٦٥١٦٧) .

(٢) هو عبد الله بن الزبير بن العوام من الصحابة فضائل كثيرة قتله الحجاج سنة ٧٣ هـ تهذيب
التهذيب (٣/١٤١ ، ١٤٢) ، الإصابة (٤/٧٨-٨٢) .

(٣) هو عبد الرحمن بن الحارث بن المغيرة صحابي جليل من الذي أمرهم عثمان بنسخ المصاحف
ت ٤٣ هـ تهذيب التهذيب (٣/٣٥٠ ، ٣٥١) .

وقال فيه : أن عمر أتاني وقال : إن القتل قد استحرا بقراء القرآن ليوم اليمامة وفي كل موطن وإني أرى أن تأمر بجمع القرآن . ثم ساق الحديث . وقال : لزيد إنك لرجل شاب عاقل لا نتهمك وقد كنت للوحي تكتب وقال فيه : حتى وجدت آخر التوبة مع خزيمة بن ثابت ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ ﴾ إلى آخر السورة وبعث عثمان إلى كل أفق بمصحف من تلك المصاحف حتى نسخوها ثم أمر بما سواها فحرق ، وقال أنس : اختلف في المعلمون للقرآن حتى اقتتلوا وكان بينهم قتال فبلغ ذلك عثمان فقال : اعندي تختلفون وتكذبون به وتحلفون وتلحنون فيه يا أصحاب محمد اجتمعوا واكتبوا للناس إمامًا يجمعهم فكانوا إذا تماروا في الآية فيقول أحدهم أن رسول الله ﷺ أقرأ فلان بن فلان هذه الآية وهو على رأس أميال من المدينة فيبعث إليه فيجئ فيقول له اقرأك رسول الله آية كذا فيقول كذا فيكتبون كما قال فيكتبون ذلك وقتل يوم اليمامة من المسلمين ألف ومائتين وجرح من بقي وقتل يومئذ زيد بن الخطاب وجمع عثمان الناس وعددهم يومئذ اثني عشر ألفاً ولما حرق عثمان الصحف تكلم الناس فيه وكنوه بحراق المصحف فقال علي : يا معشر الناس لا تغلوا في عثمان فوالله لو كان الأمر إلى لفعلت كما فعل عثمان ثم إن عثمان وضع ذلك المداد في صندوق وخرج ليلاً ودفنه في بعض المغافر وأكثر العلماء علي أنه كتب أربع نسخ فوجه إلى الكوفة إحداهن وإلى البصرة أخرى وإلى الشام الثالثة وأمسك عنده الرابعة ويقال : إنه كتب سبعة فوجه إلى مكة نسخة وأخرى لليمن ونسخة إلى البحرين ولا يكون أكثر من ذلك .

ثم إنه لا يجوز أن يكتب المصحف إلا على ما كتب في الإمام وأما ما أحدثه الناس اليوم من كتابة المصحف على هذا الهجاء فلا يجوز وسئل الإمام مالك هل يكتب المصحف على ما أحدثه الناس من الهجاء اليوم فقال : لا إلا على الكتابة الأولى فإن علمت ذلك فاعتمد على ما بيته لك من المرسوم في المقطوع والموصول والمجرور والموقوف وقد أودعت طرقاً من

ذلك في كتابنا «أحكام الإشارة إلى معرفة أحكام القراءات» ثم قال :

وَقَدْ تَقَضَّى نَظْمِي الْمَقْدَمَةَ مِنِّي لِقَارِئِ الْقُرْآنِ تَقْدِيمَةً

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ خِتَامُ ثُمَّ الصَّلَاةُ بَعْدُ وَالسَّلَامُ

أي : انقضي نظمي لهذه المقدمة والنظم ضد الشر وهو جمع الأشياء على

هيئة مناسبة وقد غلب هذا الاسم على الشعر حتى سار اسماً له وقوله : « وهي

مني لقارئ القرآن تقدمه » أي : هدية أقدمها له ليستعين بها على تجويد القرآن

ثم ختمها بالحمد لله والصلاة على خير خلقه محمد ﷺ لتكون ميمونة الافتتاح

والاختتام ، ويقال الخاتم والخاتم بفتح التاء وكثرها والختام والخاتام كله

بمعني الجمع الخواتم فهذه أربع لغات مشهورة .

وقد تم الكلام على شرح هذه المقدمة فلنختمه بفصول مختصره مشتملة

على نفائس من آداب القارئ حال القراءة وصفاتها وما يتعلق بختم القرآن وما

ورد في ذلك من الأحاديث الصحيحة^(١) مما لا ينبغي لقارئ القرآن أن يخفى

عليه مثله فنقول :

فصل : روينا بالسند المتصل حدثني جدي أبو الحسن نور الدين علي

قال : حدثنا جدي أبو السعادات فخر الدين عثمان قال : حدثنا والذي أبو

الفتح محمد قال : أخبرنا الشيخان الإمامان الشريف أبو تمام علي بن هبة الله

محمد بن عبد السميع العباسي المعدل ، وأبو طالب عبد اللطيف بن شيخنا

أبي الفرح محمد بن علي بن حمزة بن القبيطي الحراني قراءة على كل واحد

منهما بانفراده قال : أخبرنا أبو زرعة طاهر بن أبي الفضل محمد بن طاهر

المقدسي قراءة عليه قال : أخبرنا الشيخ أبو منصور محمد بن الحسين بن

أحمد بن الهيثم المقوي القزويني قراءة عليه في منزلنا بالري في شعبان سنة

(١) ينظر في ذلك : « التبيان في آداب حملة القرآن » للنووي ، « مقدمة تفسير » القرطبي ، « فضائل

القرآن » لابن كثير .

أربع وثمانين وأربعمئة قال : أخبرنا الشيخ أبي عبد الله الزبير بن محمد بن الزبير قال : أخبرنا الشيخ أبو الحسن علي بن محمد بن مهريّة البزاز القزويني قال : حدثنا أبو الحسن علي بن عبد العزيز المكي سنة ثمانين ومائين قال : سمعت كتاب فضائل القرآن ، ومعالمه ، وآدابه قراءة على أبي عبيد القاسم بن سلام ، وأخبرني جدي أبو الحسن نور الدين علي أن جده أبو السعادات فخر الدين سمعه من الشيخين الشريف أبو تمام علي بن هبة الله ، وأبي طالب عبد اللطيف وأسقط والده وسمعه أيضًا من أبي زرعة طاهر المقدسي وأسقط والدي والشيخين قال : حدثنا حجاج بن محمد^(١) قال : ثنا شعبة بن الحجاج^(٢) عن علقمة بن مرثد^(٣) قال سمعت سعيد بن عبيدة^(٤) يحدث عن أبي عبد الرحمن السلمي^(٥) عن عثمان بن عفان قال : قال رسول الله ﷺ : « إن أفضلكم من تعلم القرآن وعلمه »^(٦) ، وبسنده عن كعب الأحبار^(٧) : أن في التوراة أن الفتى إذا تعلم القرآن وهو حديث السن وحرص عليه وعمل به وبالفه خلطه الله بلحمه ودمه وكتبه عنده من السفرة الكرام البررة وإذا تعلم الرجل القرآن وقد دخل في السن فحرص عليه وهو في ذلك يبالغه ويتفقت منه كتب له

(١) هو حجاج بن محمد أبو محمد المصيصي الأعور ، الإمام الحجة ، الحافظ ، توفي سنة ٢٠٦ هـ . السيرة (٩/٤٤٧ - ٤٥٠) .

(٢) هو شعبة بن الحجاج بن الورد الأسدي أمير المؤمنين في الحديث ومن أئمة الجرح والتعديل ت ١٦٠ هـ « تهذيب التهذيب » (٢/٤٩٨ - ٥٠٣) .

(٣) هو علقمة بن مرثد الإمام الفقيه الحجة ، أبو الحارث الحضرمي ، توفي سنة ١٢٠ هـ . السير (٥/٢٠٦) .

(٤) من شيوخ علقمة بن مرثد . السير (٥/٢٦٠) .

(٥) هو عبد الله بن حبيب بن ربيعة السلمي أبي عبد الرحمن مقرأ الكوفة تابعي ثقة مشهور ت ٧٤ هـ « غاية النهاية » (١/٤١٣ ، ٤١٤) ، « معرفة القراء الكبار » (١/٥٢ - ٥٧) .

(٦) رواه البخاري والبيهقي .

(٧) هو كعب بن ماته أبي اسحاق كان يهوديا فاسلم وقدم المدينة وسكن حمص ت ٣٢ هـ السير (٤٨٩) ، « صفة الصفوة » (٢/٨١٦ - ٨١٧) .

أجره مرتين ، وفي رواية عائشة : أن الذي يقرأ القرآن وهو به ماهر مع السفر الكرام البررة والذي يقرأ القرآن وهو يشتد عليه فله أجران ، وفي رواية بن مسعود أن هذا القرآن مأدوبة الله فتعلموا من مأدبته ما استطعتم إنَّ هذا القرآن حبل الله وهو النور المبين والشفاء النافع عصمة لمن تمسك به ونجاة لمن تبعه لا يعوج فيقوم ولا يزيغ فيستعتب ولا تنقضي عجائبه ولا يخلق على كثرة الرد ، فاتلوه فإن الله يأجركم على تلاوته بكل حرف عشر حسنات أما أني لا أقول ألم ولكن ألف عشر ولام عشر وميم عشر ، وقال ابن مسعود أن كل مؤدب يحب أن يؤتي أدبه وأن أدب الله القرآن .

وقال الأعمش : مر أعرابي بابن مسعود وهو يُقرأ قوماً القرآن أو قال : وعنده قوم يتعلمون القرآن فقال : ما يصنع هؤلاء قال ابن مسعود يقتسمون ميراث محمد ﷺ وكان يجيء بالآية فيقول للرجل خذها فوالله لهي خير مما على الأرض من شيء ، وقال عبد الله بن عمرو بن العاص : عليكم بالقرآن فتعلموه وعلموه أبنائكم فإنكم عنه تسألون وبه تجزون وكفى به واعظاً لمن عقل وفي رواية عقبة بن عامر الجهني^(١) لو كان القرآن في أهاب ثم ألقى في النار ما احترق قال أبو عبيد : أراد بالأهاب قلب المؤمن وجوفه الذي قد وعى القرآن ، وقال قتادة : ما جالس أحد القرآن ألا فارقه بزيادة أو نقصان ثم قرأ ﴿ وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ ﴾ [الإسراء : ٨٢] الآية

وقال ابن مسعود : عليكم بالشفائين القرآن والعسل ، ومرت امرأة على عيسى بن مريم فقالت : طوبى لحبيب حملك وأبوين رضعت منهما فقال عيسى : طوبى لمن قرأ كتاب الله ثم اتبع ما فيه . قال محمد بن كعب القرظي^(٢) في قوله

(١) هو عقبة بن عامر بن عيسى بن عمرو الصحابي المشهور أكثر من الرواية النبي ﷺ وهو أحد من جمع القرآن ت ٥٨ هـ الإصابة (٤/٤٢٩ ، ٤٣٠) .

(٢) هو محمد بن كعب بن سليم ، الإمام العلامة الصادق ، كان مجاب الدعوة ، ت ١٠٨ هـ . السير (٥/٦٥ - ٦٨) .

تعالى : ﴿ إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ ﴾ [آل عمران : ١٩٣] هو القرآن ليس كلهم رأى النبي ﷺ ، وقال هلال بن يساف^(١) : في قوله تعالى : ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ ﴾ [يونس : ٥٨] هو الإسلام ، وبرحمته القرآن ، وقال ابن عباس : بفضل الله القرآن وبرحمته إن جعلكم من أهله ، وقال ابن جريج في قوله تعالى : ﴿ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ ﴾ [آل عمران : ٧٤] قال بالقرآن والإسلام وفي قوله ﴿ فَإِن رَّزَلْتُم مِّن بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمُ الْبَيِّنَاتُ ﴾ [البقرة : ٢٠٩] قال : الإسلام والقرآن . وفي قوله : ﴿ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴾ [الواقعة : ٧٩] قال : الملائكة .

وقال ابن عباس : من سمع آية من كتاب الله تتلى كانت له نوراً يوم القيامة ، وقال رسول الله ﷺ : يأهل القرآن لا توسدوا القرآن واتلوه حق تلاوته آناء الليل والنهار وتغنوه وتفنوه واذكروا ما فيه لعلكم تفلحون . قال أبي عبيد : قوله تغنوه أي : اجعلوا غناكم من الفقر القرآن ولا تعتدوا الأقل معه فقراء ، وقوله : وتفنوه أي : اقسوه كما تقتنوا الأموال واجعلوه مالكم ، وقال ابن مسعود : إن هذه القلوب أوعية فاشغلوها بالقرآن ولا تشغلوها بغيره ، وقال كعب : عليكم بالقرآن فإنه فهم العقل ورف الحكمة وأحدث الكتب عهداً بالرحمن ، وفي رواية أنس : القرآن شافع مشفع وما حل مصدق ومن شفع له القرآن يوم القيامة نجا ومن يحل به القرآن يوم القيامة كبه الله في النار على وجهه . وقال عبد الله بن بريدة^(٢) عن أبيه^(٣) قال : كنت عند رسول الله ﷺ فسمعت يقول : إن القرآن يلقي صاحبه يوم القيامة كالرجل الشاحب فيقول هل تعرفني فيقول ما أعرفك فيقول القرآن أنا صاحبك الذي أظمأتك في الهواجس

(١) هو هلال بن يساف ، من تلاميذ سعيد بن جبير ، مذكور في الأسانيد . السير (١/١٠٥ ، ١٣٩ ، ٢٦١/٤ ، ٣٢٤) .

(٢) هو عبد الله بن بريدة بن الحصين ، توفي سنة ١١٥ هـ ، روى عن أبيه . السير (٥/٥٠-٥٢) .

(٣) هو بريدة بن الحصين بن عبد الله بن الحارث الأسلمي الصحابي الجليل ، أسلم يوم الفتح ، توفي سنة ٦٢ هـ . السير (٢/٤٦٩-٤٧١) ، الطبقات الكبرى لابن سعد (٤/٢٤١-٢٤٣) .

وأسهرت ليلك إن كل ناجى من قراء تجارته ، وإني اليوم من قراء كل تجارة قال : فيعطى الملك يمينه والخلد بشماله ويوضع على رأسه تاج الوقار ويكسى والداه حلتين لا يقوم لها أهل الدنيا فيقولان بم كسينا هذا فيقال بأخاه. ولدكما القرآن ثم يقال له : أقرأ واصعد في درج الجنة وغرفها قال : فهو فيه صعود ما دام يقرأ هذا كان أو ترتيلاً^(١) ، وفي رواية عبد الله بن عمرو بن العاص : يقال لقارئ القرآن أقرأ وارق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا فإنا منزل لك في آخر آية تقرؤها^(٢) ، وفي رواية أنس : أن لله أهلين من الناس قيل : عن هم يا رسول الله قال : أهل القرآن هم أهل الله وخاصته ، وفي رواية طلحة بن عبيد الله بن كريز^(٣) : إن الله عز وجل جواد يحب الجود ويحب معالي الأخلاق ويبغض أو قال ويكره سفاسفها وأنه من تعظيم جلال الله أكرام ثلاثة الإمام المقسط وذو الشبهة المسلم وحامل القرآن غير الغالى فيه ولا الجافي عنه ، وعن أبي مليكة : ثلاثة حق عليك توقيهم ذو السلطان المقسط وذو الشبهة المسلم وحامل القرآن ، وفي رواية هشام بن عامر الأنصاري شكوا إلى رسول الله ﷺ القرح يوم أحد وقالوا : كيف تأمر بقتلنا فقال : احفروا وأوسعوا وأحسنوا وادفنوا في القبر الاثنين والثلاثة وقدموا أكثرهم قرآنًا قال : فقدم أبي بين ناس^(٤) وقال يزيد بن مسعر بن حبيب الجرمي سمعت عمرو بن سلمة الجرمي^(٥) يقول : لما قدم وفد قومي على رسول الله ﷺ قالوا : أمر رسول الله من يصلي لنا أو قال بنا فقال : أكثركم جمعًا أو

(١) رواه أبو داود بغير هذا اللفظ .

(٢) سنن الترمذي (٢٩٢٣) وغيره ، ورواية أنس رواها أحمد في مسنده .

(٣) هو طلحة بن عبيد الله بن عثمان أحد العشرة المبشرين بالجنة مناقبة كثيرة تهذيب الأسماء واللغات (١/٢٣٩ ، ٢٤٠) .

(٤) أسد الغابة (٣/٦٥) ، رواه أبو يعلى بسند صحيح .

(٥) عمرو بن سلمة ، تابعي كبير ، حدث عنه الشعبي وغيره ، ت ٨٥ هـ . السير (٣/٥٢٤) .

أخذًا للقرآن ، وفي رواية أبي مسعود الأنصاري^(١) يؤم القوم أقرأوهم لكتاب الله^(٢) ، وفي رواية عائشة : يؤم القوم أقرأوهم لكتاب الله وأقدمهم هجرة فإن كانوا في ذلك سواء فليؤمهم أحسنهم وجهًا . قال أبو عبيد : لا أراها أرادت الأحسن السميت والهدي ، وكان سالم مولى أبي حذيفة يؤم المهاجرين والأنصار في مسجد قباء فيهم أبو بكر وعمر وأبو سلمة بن عبد الأسد وزيد بن حارثة وعامر بن ربيعة وعن الحسن قال : قال رسول الله ﷺ : ما أنزل الله آية إلا لها ظهر وبطن وكل حرف حد وكل حد مطلع فالظهر هو الظاهر والبطن هو السر والحد هو الحرف الذي فيه علم الخير والشر والمطلع الأمر والنهي^(٣) ، وقاله قتادة عن الحسن : ما أنزل الله آية إلا وهو يحب أن يعلم فيما أنزلت وما أراد بها ، وقال عبد الله بن سعود : ما من حرف أو آية إلا وقد عمل بها قوم ولها قوم سيعملون بها إلا وأن للقرآن منار كمنار الطريق فما عرفتم منه فتمسكوا به وما شبه عليكم أو قال : اشتبه فكلوه إلى عالمه وقال الربيع ابن خيثمة : وجدت هذا القرآن في خمس حلال وحرام وخبر ما قبلكم وخبر ما هو كائن بعدكم وضرب الأمثال ، وفي رواية راشد بن سعيد نزل القرآن على خمسة أحرف حلال وحرام ومحكم متشابه وضرب الأمثال فاحلوا حلاله وحرّموا حرامه واعملوا بمحكمه وآمنوا بمتشابهه واعتبروا بأمثاله ، وفي رواية سلمة بن أبي سلمة عن أبيه : سبع ثم أنه على ذكر مثل ذلك .

فصل

وُسئلت عائشة عن خلق رسول الله ﷺ ، فقالت : « كان خلقه القرآن يرضي لرضاه ويسخط لسخطه »^(٤) ، وقال مجاهد في قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ

(١) هو أبو مسعود عقبة بن عمرو بن ثعلبة الأنصاري . أسد الغابة (٩٦/٥) .

(٢) رواه مسلم (المساجد - ٦٧٣ - عبد الباقي) .

(٣) لا يصح هذا الخبر .

(٤) رواه أبو داود والنسائي وأحمد وغيرهم .

خُلِقَ عَظِيمٌ ﴿ [القلم : ٤] أي : أدب القرآن ، وقال محمد بن كعب القرظي قال : كنا نعرف قارئ القرآن بصفرة في لونه .

وقال ابن مسعود : ينبغي لقارئ القرآن أن يعرف بليله إذا الناس نائمون ، وبنهاره إذا الناس مفرطون ، وببكائه إذا الناس يضحكون ، وبورعه إذا الناس يخلطون ، وبصمته إذا الناس يخوضون ، وبخشوعه إذا الناس يختالون ، وبحزنه إذا الناس يفرحون^(١) ، وقال عبد الله بن عمر : ومن جمع القرآن فقد حمل ذلك وزاد فيه وخبر ما كان قبلكم وخبر ما هو كائن بعدكم ، وفي الحديث : فضل قراءة القرآن نظر على من يقرؤه ظاهر كفضل الفريضة على الناقل .

وقال ابن مسعود : اديموا النظر في المصحف فإنه ينور البصر وكان إذا اجتمع إليه إخوانه نشروا المصحف فقرأوا وفسر لهم ، وفي رواية أبي قلابة : من شهد خاتمة القرآن كان كمن شهد الغنائم حين تقسم ومن شهد فاتحة القرآن كان كمن شهد فتحاً في سبيل الله .

وقال ابن مسعود : من ختم القرآن فله دعوة مستجابة وكان عبد الله إذا ختم القرآن جمع أهله ثم دعا وأمنوا على دعائه وإذا ختم الرجل القرآن في أول النهار صلت عليه الملائكة بقية يومه وإذا ختمه أول الليل صلت عليه الملائكة بقية يومه وإذا ختمه في أول الليل أو في أول النهار وكان يستحبون إذا ختموا القرآن بالليل أن يختموا في الركعتين بعد المغرب وإذا اجتمعوا بالنهار أن يختموا في الركعتين قبل صلاة الفجر ، وقال كعب الأحبار : إذا بعث قارئ القرآن تكلم القرآن فقال : يا رب إن عبدك هذا كان حريصاً على أن يتبعني ويعمل به فاته أجره . قال : فيكسى حلة الكرامة ويتوج تاج الوقار ، قال فيقول الله عز وجل هل رضى لِعَبْدِي هنا ما أعطيته فيقول القرآن برب ما

(١) نسخة القرطبي (٦٨/١) .

رضيت ما أعطيته فيعطى النعمة في يمينه والخلد في شماله فيقول الله هل رضيت ما أعطيت عبدي هذا فيقول نعم حمل أمراً عظيماً وقد استدرج النبوة بين جنبيه إلا أنه لا يوحى إليه ولا ينبغي لحامل القرآن أن يحد مع من تحد ولا يجهل فيمن يجهل وفي جوفه كلام الله وفي رواية ولا يلعب مع من يلعب ولا يرفث مع من يرفث ولا يبطل مع من يبطل ، وقال سفيان بن عيينة في قوله تعالى : ﴿ تَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفاً وَطَمَعاً ﴾ [السجدة : ١٦] قال : هم حملة القرآن ﴿ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴾ [السجدة : ٣] هو القرآن ذلك ومن قول النبي ﷺ : ما أنفق عبد أفضل من نفقته في قول^(١) . قاله أبو عبيد يذهب إلى أن القول نفقة لما روي أن شريحاً سمع رجلاً يتكلم فقال : املك عليك نفقتك أو امسك عليك نفقتك وقال بريد بن أبي ملك : أفواهكم طرق من طرق الله فنظفوها ما استطعتم فما أكلت البصل منذ قرأت القرآن ، وكان مجاهد يكره لمن يريد قيام الليل أن يأكل الثوم والبصل والكراث وكان إذا وجد ريحاً أمسك عن القراءة وقال عكرمة : إذا تئأب أحدكم وهو يقرأ فليسكت ولا يقل هاهاها وهو يقرأ وقال الحسن : قرأ القرآن ثلاثة هكذا فصنف اتخذوه بضاعة يأكلون به وصنف أقاموا حروفه وضيعوا حدوده واستطالوا به على أهل بلادهم واستدروا به الولاية وقد كثر هذا الضرب من حملة القرآن لا كثرهم الله وصنف عمدوا إلى دوا القرآن فوضعوه على قلوبهم فركدوا به في محاربهم وجثوا به في بر ألسنتهم واستشعروا الخوف وارتدوا الحزن فأولئك الدين يسقي الله بهم الغيث عباده وينصرهم بهم على أعدائهم والله لهؤلاء الضرب في حملة القرآن أعز من الكبريت الأحمر ، وقال معضد : لولا ظمأ الهواجر وطول ليل الشتاء ولذاذة التهجد ما أحببت البقاء في دار الدنيا ، وقال شجاع بن الوليد : أن رجلاً دخلت عليه امرأته فقام يصلي

(١) لا يصح هذا الخبر .

حتى أصبح ولم يلتفت إليها فعوتب في ذلك فقال : إني قمت وأنا أريد أن أصلي الركعتين اللتين من السنة عند دخول أهل الرجل عليه فما زالت بي حتى نسيتهما ، وقال بن عباس في قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ ءَاتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ ﴾ : يتبعونه حق اتباعه ، وقال عكرمة : ألا ترى أنك تقول فلان يتلو فلاناً أي : يتبعه ومنه ﴿ وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا ① ﴾ وَالْقَمَرُ إِذَا تَلَّهَا ﴾ أي : تبعها ، وقال ابن جريج : في قوله تعالى : ﴿ يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَهُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ ﴾ [النساء : ١٧٤] أي : القرآن ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ ﴾ [النساء : ١٧٥] قال بالقرآن وفي رواية أبي سهيل رافع اقرأ القرآن ما نهاك فإذا لم ينهك لم تقرأه وقال فلا تقرأوه ، وفي رواية الحسن بن علي : فإذا لم ينهك فليست تقرأه ، وقال حمران بن أعين سمع رسول الله ﷺ رجلاً يقرأ ﴿ إِنَّ لَدَيْنَا أَنكَالًا وَحِمِيمًا ② ﴾ وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ ﴾ [المزمل : ١٣ ، ١٤] الأبد فصعق ﷺ^(١) .

وسمع عمر بن الخطاب أو قرأ ﴿ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ③ ﴾ مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ ﴾ فربما منها ربوة عيد منها عشرين يوماً ، وقال عبيد بن عمير : صلى بنا عمر بن الخطاب صلاة الفجر فافتتح سورة يوسف فقرأها حتى إذا بلغ ﴿ وَأَيُّضْتُ عَيْنَاهُ مِّنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ ﴾ [يوسف : ٨٤] فبكا حتى انقطع ثم ركع قال أبي عبيدة وفي غير هذا الحديث : أنه لما انتهى لقوله ﴿ إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ ﴾ [يوسف : ٨٦] بكا حتى سمع بكاؤه من وراء الصفوف وقال أبو وائل : خرجنا مع عبد الله بن مسعود ومعنا الربيع بن خثيم فمررنا على حداد فقام عبد الله ينظر إلى حديد محماة يضربها الحداد فتمايل الربيع وكاد أن يسقط إلى الأرض ثم إن عبد الله مضى كما هو حتى أتينا على شاطئ الفرات على أتون فلما رآه عبد الله والنار تلتهب في جوفه قال ﴿ إِذَا رَأَتْهُمْ مِّن مَّكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغَيُّظًا وَزَفِيرًا ﴾ إلى قوله ﴿ كَثِيرًا ﴾ [الفرقان : ١٢ - ١٤] فصعق الربيع فاحتملناه

(١) لا يصح هذا الخبر .

فجئنا به أهله فربطه عبد الله فلم يبق حتى غابت الشمس فعندها رجع عبد الله إلى أهله ومر كعب برجل يقرأ ويبكي فقال : واهًا للنواحين على أنفسهم قبل يوم القيامة ، وقرأ عبد الرحمن بن أبي ليلي^(١) سورة مريم فأنتهى إلى قوله : ﴿ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا ﴾ [مريم : ٥٨] فسجد فلما رفع رأسه فقال هذه السجدة سجدناها فأين البكاء ، وقال حذيفة : صليت مع النبي ﷺ ذات ليلة فكان إذا مر بآية رحمة سئل وإذا مر بآية عذاب تعوذ وإذا مر بآية تنزيه لله سبح وقال عوف بن مالك : قمت مع رسول الله ﷺ ليلة فبدأ فاستاك ثم توضأ ثم قام يصلي فقامت معه فاستفتح البقرة لا يمر بآية رحمة إلا وقف فسأل ولا يمر بآية عذاب إلا وقف وتعوذ ثم قرأ آل عمران ثم قرأ النساء أو قال : ثم قرأ سورة يفعل مثل ذلك ، وقالت عائشة : كان رسول الله يقوم الليلة التمام فيقرأ بسورة البقرة وال عمران والنساء لا يمر بآية فيها استبشار إلا دعي الله ورغب ولا يمر بآية فيها تخويف إلا دعي الله واستعاذ ، وعن عبد الرحمن بن أبي ليلي عن أبيه كان رسول الله ﷺ يصلي فإذا مر بآية فيها ذكر النار ، قال : أعوذ بالله من النار ، وعن موسى بن أنس عن أبيه أنس بن مالك : أنه كان إذا قرأ بآية فيها ذكر النار وقف عندها ودعي ، وقال أبو ذر قال : قام رسول الله ﷺ ليلة من الليالي فقرأ آية واحدة الليل كله حتى أصبح بها يقوم وبها يركع وفيها يسجد فقال القوم لأبي ذر : أي آية هي ؟ قال : ﴿ إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ وعن أبي الضحى عن تميم الداري^(٢) أنه أتى المقام ذات ليلة فقام يصلي فافتتح السورة التي يذكر فيها الجاثية فلما أتى علي هذه الآية ﴿ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ ﴾ [الجاثية : ٢١] فلم يزل يرددتها حتى

(١) هو عبد الرحمن بن أبي ليلي الأنصاري من أئمة التابعين وثقاتهم الميزان (٥٨٥/٢) ، التقريب (٢٩٦/١) .

(٢) هو تميم بن أوس بن خارجة من الصحابة الأفاضل كان يختم القرآن في ركعة ت ٤٠ هـ تهذيب التهذيب (١/ ٣٢٢ ، ٣٢٣) السير (٢/ ٤٤٢) ، صفة الصفوة (١/ ٢٤٣) .

أصبح ، وقال بن عوف حدثني رجل من أهل الكوفة أن عبد الله بن مسعود صلي ليلة فقرأ ﴿ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ﴾ [طه : ١١٤] فلم يزل يكررها حتى أصبح ، وعن أبي المنهال سيار بن سلامة أن عمر بن الخطاب سقط عليه رجل من المهاجرين وعمر يتعجد من الليل يقرأ بفاتحة الكتاب لا يزيد عليها ويكبر ويسبح ثم يركع ويسجد فلما أصبح ذكر ذلك لعمر فقال عمر لأملك الويل ليست تلك صلاة الملائكة ، وقر أعاصم بن عبد قيس ليلة من سورة قلما أنتهى إلى قوله ﴿ وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْأَزْفَةِ ﴾ [غافر : ١٨] الآية فلم يزل يرددتها حتى أصبح وعن عبد الوهاب بن يحيى بن حمزة عن أبيه عن جده افتتحت أسماء بنت أبي بكر^(١) سورة الطور فلما انتهت إلى ﴿ فَمَنْ أَلَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْنَا وَوَقَّنَا عَذَابَ السَّمُورِ ﴾ [الطور : ٢٧] ذهبت إلى السوق في حاجة ثم رجعت وهي تكررهما في الصلاة ، وقال أبو أيوب سمعت سعيد بن جبير^(٢) يردد هذا الآية في الصلاة بضعا وعشرين مرة ﴿ وَأَتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ [البقرة : ٢٨١] واستفتح ليلة ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ﴾ [الإنفطار : ١] فلم يزل فيها حتى نادى منادى السحر ، وعن جعفر بن إياس قال دخل عمر بن الخطاب المسجد وقد سبق ببعض الصلاة فنشب في الصف وقرأ الإمام ﴿ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴾ [الذاريات : ٢٢] فقال عمر : وأنا أشهد ، وقرأ ابن عباس في الصلاة ﴿ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى ﴾ فقال : سبحانك وبلى ، وقال أبو هريرة : من قرأ : ﴿ لَا أُقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾ فأتى على آخرها أو بلغ آخرها ﴿ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى ﴾ [القيامة : ٤٠] فليقل بلى ، وإذا

(١) هي أسماء بنت أبي بكر الصديق ذات النطاقين ت بعد قتل ابنها ب ليال السير (٢/ ٢٨٧) ، صفة

الصفوة (١/ ٢٧٩) ، تهذيب الأسماء واللغات (٢/ ٥٩٧ ، ٥٩٨) .

(٢) هو سعيد بن جبير بن هشام الأسدي أبو محمد من أعلام التابعين وثقاتهم قتله الحجاج ٩٤ هـ .

السير (٤/ ٣٢١) ، صفة الصفوة (٢/ ٥٣٦ - ٥٤٠) .

قرأ : ﴿ وَالْمُرْسَلَاتِ ﴾ فبلغ آخرها فليقل آمنت بالله وما أنزل ، ومن قرأ : ﴿ وَاللَّيْلِ وَالزَّيْتُونِ ﴾ فليشهد إلى آخرها أليس الله ﴿ بِأَعْيُنِ الْحَكِيمِينَ ﴾ [التين : ٨] فليقل بلى ، وقال عمر بن عطية : سمعت أبا جعفر محمد بن علي يقول : إذا قرأت ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ [الإخلاص : ١] فقل الله أحد الله الصمد وإذا قرأت ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴾ [الفلق : ١] فقل أنت أعوذ برب الفلق وإذا قرأت ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴾ [الناس : ١] فقل أنت أعوذ برب الناس قال أبو عبيدة ويروى عن معمر بن راشد^(١) أن حجر المصري قام ليلة يصلي فاستفتح الواقعة فلما انتهى إلى ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ﴾ ٥٨ ﴿ أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ﴾ [الواقعة : ٥٨ ، ٥٩] قال : بل أنت يا رب ثم قرأ ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ﴾ ٦٣ ﴿ أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ﴾ [الواقعة : ٦٢ - ٦٤] فقال : بل أنت يا رب ثم قرأ ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ أَلْمَاءَ الَّذِينَ تَشْرَبُونَ ﴾ ٦٨ ﴿ أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ ﴾ [الواقعة : ٦٨ ، ٦٩] فقال : بل أنت يا رب ثم قرأ ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴾ ٧١ ﴿ أَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ ﴾ [الواقعة : ٧١ ، ٧٢] فقال : بل أنت يا رب ، وقرأ الإمام علي في الصلاة سبح اسم ربك الأعلى فقال : سبحان ربي الأعلى ، وهكذا ورد عن أبي موسى الأشعري وابن عمر وابن عباس ، وقال صلة بن أشيم^(٢) : إذا أتيت على هذه الآية ﴿ وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴾ [الرحمن : ٢٧] قف عندها وسل الله الجليل ، ويستحب للقارئ إذا أتى على هذه الآية أو على هؤلاء الآيات ﴿ أَفَأَمِنْ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ﴾ [الأعراف : ٩٧] أن يرفع فيها صوته .

(١) هو معمر بن راشد الإمام المحدث المشهور ت ١٥٣ هـ . تهذيب الأسماء واللغات (٢) / (٤١٠) .

(٢) هو الإمام الزاهد العابد القدوة أبو الصهباء العدوي البصري ت ٦٢ هـ السير (٣/ ٤٩٧ - ٥٠٠) ، طبقات بن سعد (٧/ ١٣٤) .

فصل

ويستحب للقارئ أن يقرأ بالترسل والترتيل والتدبير وقد نعتت أم سلمة قراءة رسول الله ﷺ قراءة مفسرة حرفاً حرفاً ولقد كان يقطع قراءته بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد لله رب العالمين ، الرحمن الرحيم ، مالك يوم الدين^(١) ، وقرأ علقمة على ابن مسعود فكأنه عجل فقال له قد آل أولى أمي رتل فإنه زين القرآن وكان علقمة حسن الصوت بالقرآن ، وقال أبو حمزة : قلت لابن عباس إني سريع القراءة وإني أقرأ القرآن في ثلاث فقال لأن أقرأ البقرة في ليلة فأتدبرها وأرتلها أحب إلى من أن أقرأ كما تقول ، وقال حماد أحب إلى من أقرأ القرآن أجمع هزيمة ، وسأل رجل لزيد بن ثابت عن قراءة القرآن في سبع فقال حسن ولأن أقرأه في عشرين أحب إلى قال عبيد المكتب قلت لمجاهد : رجل قرأ البقرة وآل عمران ورجل قرأ البقرة قيامهما واحد وركوعها واحد وسجودها واحد وجلوسهما واحد فأيهما أفضل قال الذي قرأ البقرة ثم قرأ ﴿ وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ ﴾ [الإسراء : ١٠٦] ، وقال عبد الله بن معقل : لقد رأيت رسول الله ﷺ يوم الفتح على ناقته أو جملة يسير وهو يقرأ سورة الفتح أو من سورة ثم قرأ معاوية قراءة لينة ورجع ثم قال : لولا إني أخشى أن يجتمع الناس علينا لقراءت ذلك اللحن ، وفي رواية البراء بن عازب : زينوا القرآن بأصواتكم . وفي رواية أبي هريرة : زينوا أصواتكم بالقرآن^(٢) وعنه وما أذن الله لنبي كإذنه لنبي يتغنا بالقرآن يجهربه أي : استمع ، ودخل رسول الله ﷺ المسجد فسمع قراءة رجل فقال : من هذا ؟ قيل : عبد الله بن قيس^(٣) فقال : لقد أوتي هذا من مزامير الداود والمعني فيه أنم هو

(١) أبو داود (١٤٦٦) ، والترمذي (٢٩٢٣) .

(٢) صحيح الجامع (٣٥٨٠) ، ورواية « ما أذن » رواها مسلم بشرح النووي (٧٩/٦) .

(٣) هو عبد الله بن قيس الكندي ، القرائمي من كبار التابعين ، توفي في خلافة الوليد ، وحديثه

مرسل ضعيف . السير (٥٩٤/٤) ، والحديث في صحيح مسلم بشرح النووي (٨٠/٦) .

على طريق الحزن والتخويف والتشويق بين ذلك حديث أبي موسى أن أزواج النبي ﷺ استمعن قراءته فاخبر بذلك فقال لو علمت لتشوقت تشويقاً وحبرت تحبيراً وهذا وجهه لا الألحان المطربة الملهية وقد روي في ذلك أحاديث مفسرة مرفوعة ، وغير مرفوعة وقال طاووس سئل رسول الله ﷺ أي الناس أحسن صوتاً بالقرآن ؟ فقال : الذي إذا سمعته وجدته يخشى الله قال طاووس : أحسن الناس صوتاً بالقرآن أخشاهم لله عز وجل ، وفي الحديث عن أبي ذر وقوماً يتخذون القرآن مزاميراً يقدمون أحدهم ليس بأفقههم ولا أفضلهم ألا ليغنيهم به غناء ، وجاء رجل إلى ابن عمر فقال : قراءة القرآن في ركعة فقال ابن عمر أفعلتموها لو شاء الله لأنزله جملة واحدة وإنما فصله ليعطي كل سورة حفظها من الركوع والسجود وكان رجل يقال له عباد^(١) يلزم عبد الله بن عمرو وكان رجلاً صالحاً فكان يقرأ القرآن فيقرن بين السور في الركعة الواحدة فبلغ ذلك عبد الله بن عمرو فأتاه عباد يوماً فقال له عبد الله بن عمرو : يا خائن أمانته ثلاث مرات فاشتد ذلك على عباد وقال : غفر الله لك أي أمانة بلغك أنني خنتها قال : أخبرتك أنك قد تجمع بين السور في الركعة الواحدة قال إني لأفعل ذلك فقال : كيف بك يوم تأخذك كل سورة بركعتها وسجدتها أما إني لم أقل لك لائماً قال لي رسول الله ﷺ ، وجاء رجل إلى ابن مسعود فقال : إني قرأت البارحة المفصل في ركعة فقال عبد الله انثراً كنثر الدقل وهذا كهده الشعر لقد علمت النظائر التي كان رسول الله ﷺ يقرن بينهن السورتين في ركعة^(٢) ، والمفصل من الحجرات إلى آخر القرآن ، وقيل من ق ، وقيل من القتال ، وقيل من الجاثية سمي به لكثرة الفصول بين السور ، وقيل لقلة المنسوخ فيه ، وكان ابن مسعود يقرأ القرآن في غير رمضان من

(١) بفتح العين وتشديد الباء : عباد بن تميم بن زيد بن عاصم الأنصاري المدني معدود في التابعين

روى له البخاري ومسلم تهذيب السماء واللغات (٢٤٣/١) .

(٢) سنن أبي داود (١٣٩٦) ، ومسلم بشرح النووي (١٠٧/٦ ، ١٠٨) .

الجمعة إلى الجمعة وكان أبي بن كعب^(١) يختمه في ثمان ، وكان تميم الداري يختمه في سبع ، وكان الأسود يختمه في كل ست ، وكان علقمة يختمه في كل خمس ، وعن سعد بن المنذر الأنصاري^(٢) أنه قال يا رسول الله أقرأ القرآن في ثلاثة قال : نعم إن استطعت فكان يقرأه كذلك حتى توفي ، وقالت عائشة : كان رسول الله ﷺ يقرأ القرآن في أقل من ثلاث ، وفي رواية عبد الله بن عمرو لا يفقهه من قرأه في أقل من ثلاث ، وكان معاذ يكره أن يقرأ القرآن في أقل من ثلاث ، وقال عبد الله : من قرأ القرآن في أقل من ثلاث فهو زاجر ، وكان بن مسعود يختمه في رمضان في كل ثلاث ، وكان الأسود يختمه في رمضان في كل ليلتين ، وكان عثمان بن عفان يختمه في ركعة ، وقرأه تميم الداري في ركعة ، وكذا سعيد بن جبير ، وقرأ علقمة القرآن في أسبوع ثم أتى المقام فصلى عنده بالمائتين ثم طاف أسبوعاً ثم أتى المقام فقرأ بقية القرآن ، وكان سلمان بن غنز التجيبي يختم القرآن في الليلة ثلاث مرات ويجمع روجته ثلاث مرات فلما مات قالت امرأته رحمك الله إن كنت لترضي ربك وترضي أهلك قالوا وكيف ذلك قالت : كان يقوم من الليل فيختم القرآن ثم يلم بأهله ثم يغتسل ويعود فيقرأ حتى يختم ثم يلم بأهله ثم يغتسل ويعود فيقرأ حتى يختم ثم يلم بأهله ثم يغتسل ويخرج لصلاة الصبح ، وفي حديث طويل قلنا : يا رسول الله ، لبثت عنا الليلة أكثر مما كنت لبثت . قال : « نعم طراً على حزبي من القرآن وكرهت أن أخرج من المسجد حتى أقضيه ، ومن فاته حزه بالليل فقرأه حين تزول الشمس إلى صلاة الظهر فكأنه لم يفته » .

وقال عبد الرحمن بن عبد القارئ^(٣) استأذنت على عمر بالهاجرة فحبسني

(١) هو أبي بن كعب بن قيس الخزرجي الأنصاري سيد القراء شهد كل المشاهد مناقبه لا تحصى ت ٢٢ هـ معرفة القراء الكبار (٢٨/١ - ٣١) ، السير (١٠/٣٨٩) ، صفة الصفوة (١/ ١٥٠ ، ١٥١) .

(٢) هو سعد بن المنذر الأنصاري من الثقات تهذيب التهذيب (٢/ ٢٨٣) .

(٣) هو عبد الرحمن بن عبد القارئ المدني يقال له صحبة وثقه ابن معين ، توفي ٨٠ هـ . السير (٤/ ١٤) ، والطبقات الكبرى (٥/ ٥٧) .

طويلاً ثم أذن لي وقال : إنما كنت في قضاء وردي ، وقال خيشمة : دخلت على عبد بن عمرو وهو يقرأ في المصحف فقلت : ما هذا ؟ فقال : هذا حزبي الذي أقوم به الليل ، وكان الحسن بن علي يقرأ ورده أول الليل ، وكان الحسن يقرأه من آخر الليل ، وقالت عائشة إنني لأحزوي أو قالت سبعي وأنا جالسة على فراشي وعلى سريري ، وقد كرهوا أن يقرأ الرجل سورة ثم يقرأ التي فوقها ويترك التأليف بين سور القرآن قال ابن سيرين وغيره ليس هنا عندنا من فعل أهل العلم لا يفعله إلا الأحداث ومن لا علم له لأن الله لو شاء لأنزله على ذلك ولفعل رسول الله ﷺ وورد في ذلك النهي عن كثير من العلماء ورووا فيه حديثاً لا استحضره الآن ، وكان رسول الله ﷺ يقرأ القرآن على كل حال إلا الجنابة وكان ناس من أهل البصرة لا يقرءون القرآن إلا على طهارة كاملة منهم عسعس بن سلامة وهذا هو الأولى لكن إذا حكمت الضرورات أبيحت المحظورات وكان ابن عباس وابن عمر يقرآن أجزأهما بعد ما يخرجان من الخلاء قبل أن يتوضئا وكذا فعله جماعة من العلماء ، وقال أبو بشر : سألت نافع بن جبير أياً يقرأ الرجل وهو غير طاهر ؟ قال : أوليس القرآن في جوفه ، وقال حماد بن سليمان سألت ابن المسيب أياً يقرأ الجنب القرآن ؟ قال : أوليس القرآن في جوفه والمراد بالقراءة هنا إنما إجراء الآيات والحروف على قلبه من غير نطق باللسان والذي أفتى به جماهير العلماء تحريم القراءة للجنب فإن خشي النسيان تيمم وقرأ .

فصل

عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : فإني أخاف أن يناله العدو ، وقال حبيب المعلم سألت الحسن قلت أعلم أولاد أهل الذمة القرآن قال : نعم أوليس يقرءون التوراة والإنجيل وهما من كتاب الله ، وقال أبو حنيفة : لا بأس أن تعلمه القرآن صغيراً أو كبيراً وأراد علقمة أن يتخذ مصحف فأعطاه

نصرانيًا فكتبه له ، وكان مع سعيد بن الجبير غلام يخدمه مجوسي وكان يأتيه بالمصحف في علاقة أو قال في غلافه ، والمشهور الذي أفتى به الجمهور أن لا يمس القرآن يهودي ولا نصراني ولا مجوسي لأنهم نجسون وإنما هذه أقوال شاذة لا عمدة عليها ولا التفات إليها ، وعن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ : « عرضت على أجور أمتي حتى القذاة والبعرة يخرجها الرجل من المسجد ، وعرضت عليّ ذنوب أمتي فلم أرى ذنبا أكبر من آية أو سورة من كتاب الله كانت مع رجل ففسبها »^(١) . وقال الضحاك بن مزاحم^(٢) : ما من أحد تعلم القرآن ثم نسيه إلا بذنب أحدثه لأن الله عز وجل يقول : ﴿ وَمَا أَصْبَحْكُمْ مِنْ مُّصِيبِكُمْ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ﴾ ، وإن نسيان القرآن من أعظم المصائب ، وفي رواية ابن عمر : مثل القرآن كمثل الإبل المعقلة إذا عاهد صاحبها على عقلها أمسكها عليه وإذا أغفلها ذهبت ، وفي رواية عبد الرحمن بن شبل اقرؤا القرآن ولا تغلوا فيه ولا تجفوا عنه ولا تأكلوا به ولا تستكثروا به أو تستكبروا به^(٣) ، وفي رواية أبي سعيد الخدري : تعلموا القرآن واسألوا الله به قبل أن يتعلمه قوم يسألون به الدنيا فإن القرآن يتعلمه ثلاثة نفر رجل يباهي به ورجل يستأكل به ورجل يقرؤه لله ، وفي رواية سهل بن سعد الساعدي^(٤) : اقرأوا القرآن قبل أن يجيء قوم يقيمونه كما يقام القدح يتعجلون أجره ولا يتأجلونه ، وفي رواية واثلة بن الأسقع : أعطيت السبع مكان التوراة وأعطيت المائتين مكان الإنجيل وأعطيت المائتين مكان الزبور وفضلت بالمفصل .

(١) أبي داود (٤٦١) ، والترمذي (٢٩٢٥) .

(٢) هو الضحاك بن مزاحم الخرساني الصحابي . السير (٤/ ٥٩٨٠ - ٦٠٠) ، تهذيب الأسماء (٢٣٧/ ١ ، ٢٣٨) .

(٣) أخرجه أحمد بسند صحيح (٤٢٨/ ٣) .

(٤) هو الصحابي النجلى سهل بن سعد ، كان اسمه حزن ، فغيره النبي ﷺ إلى سهل ، ت ٨٨ هـ . سير (٤٢٢/ ٣) .

فصل

وقال ابن عمر : لا يقولن أحدكم أخذت القرآن كله وما يدريه ما كله قد ذهب منه قرآن كثير ولكن ليقبل قد أخذت منه ما ظهر ، وقالت عائشة قد كانت سورة الأحزاب تقرأ في زمان النبي صلى الله عليه وسلم مائتي آية فلما كتب عثمان المصاحف لم يقدر منها إلا ما هي الآن وقال زر بن حبیش^(١) قال لي أبي بن كعب : يا زر كائن تعدو أو كائن تقرأ سورة الأحزاب قلت اثنتين أو ثلاثاً وسبعين آية فقال إن كانت لتعدل سورة البقرة وإن كنا لنقرأ بها آية الرجم قلت : وما آية الرجم ؟ قال : إذا زنى الشيخ والشيخة فارجمهما البتة نكالاً من الله والله عزيز حكيم . وعن أبي أمامة بن سهل : أن خالته قالت : لقد أقرأنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الشيخ والشيخة فارجمهما البتة بما قضينا من اللذة .

وقال أبو موسى الأشعري ثم رفعت وحفظ منها : « إن الله سيؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم » ، و« لو أن لابن آدم واديين من مال لتمانا واديا ثالثا ولا يملئ جوف ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب » ، وقال جابر بن عبد الله : كنا نقرأ : « لو أن لابن ملئ واد مالا لأحب إليه مثله ولا يملئ جوف بن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب » ، وهذه الأحرف التي رأيناها لم يرها العلماء ولم يلتفتوا إليها وإنما اعتمدوا على الإمام وهو مصحف عثمان بن عفان الذي نسخه بإجماع المهاجرين والأنصار وإسقاط ما سواه ثم أطبقت عليه الأمة فلم يختلف في شيء منه يعرفه جاهلهم كما يعرفه عالمهم وتواترته القرون بعضها عن بعض ويتعلمه الولدان في المكتب وكانت هذه إحدى

(١) هو زر بن حبیش أبو مريم من أئمة التابعين وقرائهم ت ١٢٢ هـ السير (٤/١٦٦) ، صفة الصفوة

(٢/٥١٢) ، تهذيب الأسماء (١/١٩٤) .

مناقب عثمان العظام ، وقال مصعب بن سعد^(١) : أدركت الناس حين فعل عثمان ما فعل فما رأيت أحد أنكر ذلك من المهاجرين والأنصار وأهل العلم ، وقال ابن شهاب فأخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة^(٢) أن عبد الله بن مسعود كره أن ولي زيد بن ثابت نسخ المصاحف فقال : يا معشر المسلمين ، أعزل عن نسخ كتاب الله ويولاه رجل والله لقد أسلمت وإنه لفي صلب رجل كافر يعني به زيد بن ثابت ثم قال : يا أهل العراق ، اهتموا المصاحف التي عندكم وغلوها فإن الله عز وجل يقول : ﴿ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ﴾ فألقوا إليه المصاحف فأما ما جاء من هذه الحروف التي لم يوجد علمها إلا بالإسناد فالروايات يعرفها الخاصة من العلماء دون عوام الناس فإنما أراد أهل العلم منها أن يستشهدوا بها على تأويل ما بين اللوحين وتكون دالة على معرفة معانيه وعلم وجوها كما أوضحناه في كتابنا وقال الزهري^(٣) أول آية أنزلت في القتال ﴿ أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلِمُوا ﴾ [الحج : ٣٩] ثم ذكر الله القتال في آي كثيرة .

وقال هشام بن عروة^(٤) عن أبيه^(٥) : ما كان من حد أو فريضة فإنه أنزل بالمدينة وما كان من ذكر الأمم والعذاب فإنه أنزل بمكة وقال ميمون بن

(١) هو مصعب بن سعد بن أبي وقاص ، بقي في الكوفة إلى سنة ثلاث ومائة ، خرجوا له في الكتب الستة . السير (٣٥٠/٤) ، شذرات الذهب (١٢٥/١) .

(٢) هو أبو عبد الله الهذلي ، سمع من ابن عباس وابن مسعود وأبو هريرة . السير (٤٧٨/٤) ، (٥٤٦/١٦) .

(٣) هو محمد بن مسلم بن شهاب من كبار التابعين وعلمائهم السير (٣٢٦/٥) ، صفة الصفوة (١/١) ، (٣١٧ ، ٣١٨) ، تهذيب الأسماء واللغات (١٠٥/١-١٠٧) .

(٤) هو هشام بن عروة بن الزبير بن العوام التابعي المشهور ثقة حافظ ت ١٤٦ هـ تهذيب التهذيب (٤٣٦/٢) .

(٥) عروة بن الزبير بن العوام محدث ثقة مقرئ ت ٩٤ هـ السير (٤٢١/٤) ، صفة الصفوة (١/١) ، (٢٩٤ ، ٢٩٣) .

مهران^(١) ما كان في القرآن : ﴿ يَأْتِيهَا النَّاسُ ﴾ أو : ﴿ يَبْنِي ۚ آدَمَ ﴾ فإنه مكى ومكان كان ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ فمدني ، وعن واثلة بن الأسقع عن النبي صلى الله عليه وسلم نزلت صحف إبراهيم أول ليلة من شهر رمضان ونزلت التوراة على موسى في ست من شهر رمضان ، ونزل الزبور على داود في اثني عشر من شهر رمضان ، ونزل الإنجيل على عيسى في ثماني عشرة من شهر رمضان ، وأنزل الله الفرقان على محمد ﷺ في أربع وعشرين من شهر رمضان وعن النواس بن سمعان قال : قال رسول الله ﷺ : « ضرب الله مثلاً صراطاً مستقيماً وعلى جنبي الصراط سور فيه أبواب مفتحة وعلى الأبواب ستور مرخاة وعلى رأس الصراط داع يقول ادخلوا الصراط جميعاً ولا تتعوجوا وداع يدعوا من فوق الصراط فإذا أراد أحد فتح شيء من تلك الأبواب قال : ويحك لا يفتح فإنك إن فتحته تلجه قال : فالصراط الإسلام والسور حدود الله والأبواب المفتحة محارم الله وذلك الداعي على رأس الصراط القرآن والذي من فوقه واعظ الله في قلب كل مسلم »^(٢) .

وعن عطاء مولى أبي أحمد قال : قال رسول الله ﷺ : « من تعلم القرآن ثم قام فهو مثل جراب محشو مسكاً يفوح ريحه كل مكان ومن تعلم القرآن ورقد وهو في جوفه كمثل جراب أوكي على مسك »^(٣) .

وعن علي بن أبي طالب : مثل الذي أوتي القرآن ولم يؤت الإيمان كمثل الريحانة ريحها طيب ولا طعم لها ، ومثل الذي أوتي الإيمان ولم يؤت القرآن مثل الثمر طعمها طيب ولا ريح لها ، ومثل الذي أوتي القرآن والإيمان مثل الأترجة طعمها طيب وريحها طيب ومثل الذي لم يؤت الإيمان ولم يؤت القرآن كمثل الحنظلة طعمها خبيث وريحها خبيث .

(١) هو ميمون بن مهران أبو أيوب الإمام الحجة ، توفي سنة ١١٧ هـ . السير (٧١/٣ - ٧٨) .

(٢) صحيح رواه الترمذي وغيره .

(٣) لا يصح الخبر .

وقال ابن مسعود : مثل الذي يقرأ القرآن ولا يعمل به كمثل الريحانة ريحها طيب ولا طعم لها ومثل الذي يعمل به ولا يقرأه كمثل التمرة طعمها طيب ولا ريح لها ومثل الذي يعمل به ويقرأه كمثل الأترجة طعمها طيب وريحها طيب ومثل الذي لا يعمل به ولا يقرأه كمثل الحنظلة ريحها خبيث وطعمها خبيث .

فصل

وكره ابن عمر بيع المصحف . وقال ابن عباس : اشترؤا المصاحف ولا تبيعوها ، وكره جماعة من السلف بيعها وشراءها ، وقال أبو الضحى : سألت ثلاثة من أهل الكوفة عن شراء المصحف عبد الله بن يزيد ومسروق بن الأجدع^(١) وشريحاً فكلهم قال : لا تأخذ لكتاب الله ثمنًا ، وقال عمران بن حصين سألت أبا مجلز عن بيع المصاحف قال : إنما بيعت في زمن معاوية ، وكان الحسن والشعبي^(٢) لا يرون بيعها بأسًا وكانا يقولان إنما يأخذ البائع ثمن ورقه وأجر كتابته وكرهوا التغيير فيه والتنقيط وتحليتها بالذهب والفضة ، ورأى بن مسعود مصحفًا مزينًا بالذهب والفضة فقال : إن أحسن ما زين به المصحف تلاوته بالحق وكان إبراهيم التيمي يكره أن يزين المصحف بذهب وكانوا يأمرؤن بورق المصحف إذا بلي أن يدفن وكان ابن سيرين لا يرى بأسًا أن يزين المصحف ويحلى ، ورأى عمر بن الخطاب مع رجل مصحفًا قد كتبه بقلم دقيق فقال : ما هذا ؟ قال القرآن فكره ذلك وأمر بجلده وقال : عظموا كتاب الله ، وكان عمر إذا رأى مصحفًا عظيمًا شوبه ، وقال أبو حكيمة

(١) مسروق بن الأجدع بن مالك التابعي الثقة ت ٦٣ هـ السير (٦٣/٤) ، صفة الصفوة (٢/٥٠٨) ، (٥٠٩) ، تهذيب الأسماء (٢/٣٩٤ ، ٣٩٥) .

(٢) هو عامر بن شراحيل ، الإمام الثقة . السير (٤/٢٩٤ - ٣١٩) ، وذكره الإمام الشيرازي في المذهب في التفليس تهذيب الأسماء (٢/٥٥٣) .

العبدى : كنت أكتب المصاحف إذ مر بي علي ابن أبي طالب فقام ينظر في كتابي فقال أجل قلمك قال : فقضمت من قلمي قضة ثم جعلت أكتب فقال نعم هكذا نوره كما نوره الله ، وكان علي بن أبي طالب يكره أن يكتب القرآن في الشيء الصغير ، وروى عمر بن عبد العزيز^(١) أن رسول الله ﷺ قال : لا تكتبوا القرآن إلا في شيء ظاهر وكره ابن سيرين أن تكتب المصاحف مشقاً وعن عبد الله بن أبي بكر^(٢) قال : كتب رسول الله ﷺ : أن لا يمس المصحف إلا طاهر^(٣) وهو مذهب طائفة من السلف وهو المعمول به ورخص فيه طائفة وكان الحسن لا يرى بأساً أن يمس المصحف على غير وضوء ويحمله إن شاء ويحل حمله في أمتعة وأثاث وتفسير إذا كان التفسير أكثر في حروف القرآن . وفي هذا القدر كفاية وقد خرجنا عن حد الاختصار وبالله التوفيق والانتصار .

وافق الفراغ منه عشية يوم الخميس السادس ربيع الأول سنة ستة وسبعين وثمان مائة أحسن الله عاقبتنا ونحن نرجو من الله سبحانه أن لا يعاملنا بما نرجو وأن يتفضل علينا بما هو أهل له ونستغفر الله من أقوالنا التي خالفت أعمالنا ومن كل ما تصنع تزينا به للناس ومن كل نية قصدناه ثم خالطه ما يكدره فبكرمه نستشفع وبجوده نسأل من جوده أنه قريب مجيب وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين وعلى آله وصحبه أجمعين .

قال ذلك وسطره أقل عبید الله إليه وأحوجهم وأفقرهم إلى وجه ربه أبو الفتح محمد بن الشيخ بدر الدين محمد بن القاضي نور الدين أبي الحسن علي

(١) هو عمر بن عبد العزيز الإمام الزاهد الورع خامس الخلفاء الراشدين . السير (١١٤/٥) ، صفة الصفوة (١/ ٣٠٦-٣١٢) ، تهذيب الأسماء (٢/ ٣٣٥-٣٤١) .

(٢) هو عبد الله بن أبي بكر الصديق كان يأتي النبي وأبي بكر بالطعام وأخبار قريش إذ هما في الغار ت ١١ هـ تهذيب التهذيب (١/ ٢٤٧ ، ٢٤٧) .

(٣) صحيح ، رواه مالك في موطئه (١/ ١٣٠) ، وصحيح الجامع (٧٧٨) .

ابن أبي البقاء صالح بن الشيخ فخر الدين أبي السعادات عثمان بن الشيخ بدر
الدين محمد بن القاضي سراج الدين أبي حفص عمر بن الشيخ الصالح
المجرد السائح زين الدين أبي البركات عبد الرحمن العوفي . نسبًا الشافعي
مذهبًا الأسكندري مولد الأفاقي منشأ غفر الله إليه ولوالديه وأحسن إليهما
وإليه فرحم الله من نظر فيه وتجا في عن خطاياہ وزلله وعلله وتأوله أحسن
تأويل وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، ،
تحريرًا في غرة شهر محرم الحرام سنة ١٠٠٧ م .

* * *

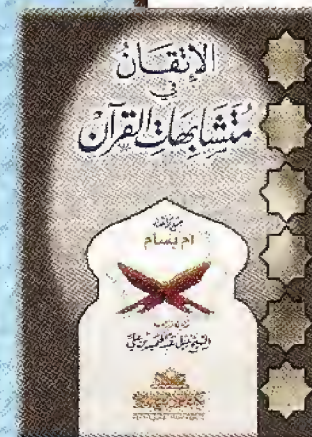
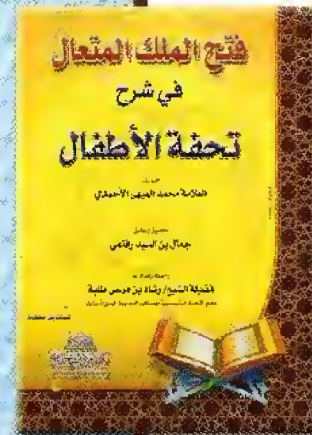
فهرس الموضوعات

الصفحة	الموضوع
٣	مقدمة التحقيق
٩	صور المخطوط
١١	مقدمة المصنف
١٣	النص المحقق
١٣	مقدمة الجزرية
١٦	مطلب تسميع المصلي ومعناه
١٦	مطلب بيان الرشوة
١٩	مطلب الصلاة وتعريفها
٥٢	باب صفات الحروف
٦١	فصل متم للفائدة متم لليلة والعائدة
٦٨	فصل في عدد آي القرآن وكلماته وحروفه
٧١	فصل : في أثلاث القرآن وأنصافه وأرباعه
٧٥	النقط والشكل الموجود في المصحف اليوم محدث
٨٢	فائدة في بيان اللحن
٨٨	مطلب القطاة
٩٣	باب استعمال الحروف
٩٦	باب الراءات
١٠٣	باب التملين والمتجانسين والمتقارين
١١٤	الفرق بين الحث والحض
١٢٠	حكم النون والميم المشددتين

١٢٥	مطلب التنوين
١٣٣	أحكام المد والقصر
١٤٦	باب المقطوع والموصول
١٧٩	باب همزة الوصل
٢١٣	الخاتمة

* * *

من إصداراتنا



مكتبة ولا الشخ للكتاب

٣٦ ش اليابان - عمرانية غربية - الهرم تليفون / ٥٦٢٨٣١٨
٤٢ ش إبراهيم عبد الله من ش المنشية - فيصل / ٧٤١٠٧٠٤